

БОЖЫМ ШЛЯХАМ

Год XXIII № 1-2 (143-144)
1975



ПАДПІСКА »БОЖЫМ ШЛЯХАМ« НА 1975 г.:

У Задзіночаных Штатах Амэрыкі — 3 даляры.
У Вялікабрытаніі — £ 1-00.
У іншых краінах у суме раўнаважнай £ 1-00.

ЧАСАПІС МОЖНА ЗАКАЗЫВАЦЬ:

У Задзіночаных Штатах:

Mr. Antony Bielenis, 3006 Logan Blvd, Chicago, Ill. 60647, USA.
Mr. B. Danilovich, 303 Hovard Str., New Brunswik, New Jersey, USA.
Mr. Ch. Najdziuk, 833 N. Coronado Str., Los Angeles, Calif., USA.
Mrs. J. Kachanovska, 8 St. Mark's Pl., New York, N. Y., USA.

У Канадзе:

Mr. Pituška, 116 Grand Ave., Toronto, Ont. 560, Canada.

Матар'ялы прызначаныя да друку ў нашым часапісе слаць на адрас:

Rev. F. Žurnia, MARIAN HOUSE,
HOLDEN AVENUE, LONDON, N12 8HY.,
Gt. Britain.

УВАГА: Адрас просім пісаць з усімі знакамі — N 12, азначае North, а не нумар.

ON GOD'S HIGHWAY

Year XXIII № 1-2 (143-144)
1975

MARIAN HOUSE, HOLDEN AVENUE,
LONDON N12 8HY.,
GREAT BRITAIN.

БОЖЫМ ШЛЯХАМ

ГОД XXIII № 1-2 (143-144)



Малітва да Найсьвятой Дзевы Марыі:

— старой Пиліпіхі і
— беларускага пісьменьніка.

— Царыца нябесная . . .

Узьвідзь мяне старую Піліпіху з Малых Лядаў. З адхутаным сэрцам стаю я цяпер перад Табой. Даруй, што прыйшла да цябе у адзенейку латаным, ды у абуцейку стаптаным. Уцякачка я — віцебская. Няма у мяне, Прачыстая, ні сям'і, ні хаты . . . Адна-ж я засталася, як тая бяроза прыдарожная, пяруном падбітая . . . Піліп мой яшчэ за царскую вайну загінуў у тых Карпатах. І няма ведама, дзе ягоная магіла, і ніхто над ёю не галасіў. Успамяні, Матка Божая, жаўнера Піліпа за званамі галоснымі, за сьвячамі яснымі. А бальшуна майго бальшавікі расстралялі у тым Вяліжы, на тым Пакроўскім полі... Добры хлапец быў і закатавалі яго . . . Можа у тэй рэчцы вады менш цячэ, чым сьлёз я па ім выплакала . . . Успамяні, Матка Божая, Міхалку майго неўгамаванага. Супакой яго пакутніка, у царсьцьве нябесным . . . А малодшы мой у арміі. Забралі яго у другую мабілізацыю. Адвядзі ад яго, Прачыстая, кулі сьмяротныя . . . Паздароў, Матка Божая, Касьцюка. Лепш мяне прыбяры, толькі няхай ён жыве . . .

Бабка Піліпіха схіляецца да падлогі. Плечы ейныя дрыжаць.

І тады зьвяртаюся да Божае Маці я — сьціплы беларускі пісьменьнік:

— Найсьвяцейшая Багародзіца-Дзева, абарані радзіму нашу Беларусь і зьнішч ейных ворагаў. Ахутай сваей ласкай усіх шчырых беларусаў — і праваслаўных, і каталікоў, і вуніятаў, і тых, што не знайшлі яшчэ дарогі да Бога.

Я, нязначны, прашу ў Цябе, Найясьнейшая Дзева, штодзённага натхненьня і крыху хлеба. Дапамажы мне зноў пабачыць роднае і любае Надзьвіньне. А калі давядзецца загінуць у змаганьні за шчасьце і волю майго беларускага народу, папрасі, Прасьвятая Багамаці, у Сына Свайго дараваньня грахоў маіх. Амін.

(Юрка Віцьбіч, »Пад Тваю міласьць прыбягаем, Багародзіца Дзева«. Абраз Божае Маці Менскае. Зьвіняць Званы Сьвятой Сафіі, 1947, Нр. 7, с. 4-5. Тое самае ў крыху зьмененай рэдакцыі: Нацыянальныя сьвятыні. Мастацкія нарысы. Бэрлін, 1944, с. 30-31.)

ЮРКА ВІЦЬБІЧ

4 студня 1975 г. адыйшоў у лепшае жыцьцё Юры Стукаліч, выдатны беларускі пісьменьнік, гарачы патрыёт, вораг камуністычнай ідэалёгіі і марксістоўскага ладу, глыбока веруючы хрысьціянін, які звычайна пісаў пад прозьвішчам Віцьбіч, радзей Алесь Крыжаніч.

Юрка Віцьбіч нарадзіўся ў Веліжы на Віцебшчыне (цяпер навонкі межаў БССР) 2 чэрвеня (ст. ст.) 1905 г. ў сям'і зь дзеда прадзеда сьвятарскай. Вось вестка перададзеная самым пісьменнікам аб ягоным прапрадзеду: »Будучи сыном и внуком православных священников, замученых большевиками, я не в состоянии никогда забыть, что мой прадед — униатский священник, умер одиноким и слепым в ссылке, в Саравском монастыре Темниковского уезда, Тамбовской губернии. Это личное — капля в море страданий белорусского народа . . .«[1]) Дзед нашага пісьменніка праваслаўны сьвятар а. Алімп Гаворскі быў сучасьнікам а. Міхаіла Красавіцкага, ведамага ізь любві да старадаўніх беларускіх помнікаў, аб якіх пісаў у розных расейскіх часапісах.[2]) Дачка а. Алімпа Гаворскага была замужам за Іванам Паповым, праваслаўным сьвятаром. Ягоная дачка Эўдакія вышла замуж за Аляксандра Стукаліча, каторы таксама быў праваслаўным сьвятаром і ў іх сям'і 2 чэрвеня паводле ст. ст. 1905 г. прыйшоў на сьвет Юрка, які пазьней назаве сябе Віцьбіч, імя ўзятае ад ракі Віцьбы, прытоку Дзьвіны, ад якой і горад Віцябск.

Як бачым чатыры пакаленьні (па лініі маткі) роду Стукалічаў належалі да сьвятарскага стану, таму можна яго назваць родам беларускіх левітаў.

Плодны пісьменьнік Віцьбіч быў скупы, калі гэта датычыла яго асобы або яго сям'і. Усёжтакі аб сваей маці ён крыху напісаў з нагоды яе сьмерці у »Царкоўным Сьветачы«.[3] Радзілася яна 23 лютага 1877 г. ў Полацку ў сям'і а. Івана Папова, абсальвэнта Духоўнае Акадэміі. Памерла ў 1971 г. ў Злучаных Штатах Амэрыкі на 95-м годзе жыцьця.

Жыцьцё маці кідае шмат сьвятла на асобу і на жыцьцёвы шлях яе сына, таму варта нам пацікавіцца і Еўдакіяй Стукаліч. Пасловіца кажа: якое дрэва — такі зь яго клін, якая матка — такі і сын.

Еўдакія »скончыўшы выдатна віцебскае епархіяльнае жаночае вучылішча, шмат год яна працуе настаўніцай ў вяліскай жаноцкай гімназіі. На долю нябошчыцы выпала пеаражыць некалька войнаў, рэвалюцыю, а таксама усе тыя перасьледаваньні, якія чыніла бязбожная бальшавіцкая ўлада, акупаваўшы Беларусь«.[4]) Еўдакія Стукаліч таксама пеаражыла »бязбожную пяцігодку, абвешчаную дэкрэтам 1 травеня 1932 г., у часе якой злачыннай бальшавіцкай рукой расстраляна, замучана, зажыва спалена ці утоплена соткі япіскапаў, тысячы сьвятароў, мільёны ў Бога веручых людзей. Турма, канцлягер і перасьледаваньне — вось той шлях, якім ішло духавентва, жывучы ў Савецкім Саюзе . . .«[5]) Духавенства было пазбаўлена выбарчага права, а таму іх сем'і былі пазбаўлены права на прадуктовыя карткі, пазбаўленыя на працу і на школу, мэдыцынскую дапамогу і на права да кватэры.

»Духавенства цесьніцца ў знаёмых, родных, цэлымі сем'ямі ў куткох, на карыдорах, ды часам і гэтай магчымасьці ня мае, бо ад духоўніка ў Савецкім Саюзе ўцякаюць, пазбягаюць яго, дзеля страху перад уладай . . . А таму шмат давялося пеаражыць гора і нябожчыцы, падзяляючы ўсе жахі перасьледаваньня з **сынамі** і мужам Аляксандрам, які ня раз арыштоўваўся за сваё сьвятарства, пакуль сьмерць ня выратавала яго ад непазбежнай ссылкі ў канцлягер . . .«

»Сьв. п. матушка Еўдакія Стукаліч была высокай эрудыцыі, як матушка, як настаўніца, як мастачка і ў той самы час была вельмі сьціплай, лагоднай, ціхай у абыходжаньні з людзьмі, ніколі не выстаўляючы сваіх ведаў і заслуг перад людзьмі«.[6])

[1]) Юрий Стукалич, О белоруссах в кавычках и без кавычек. Новое Русское Слово, 25 января 1955, Нр. 15613, с. 2-3.

[2]) П. Красавицкий, Памятники церковной старины Полоцко-Витебского края и их охранение. Полоцко-Витебская Старина, Витебск, 1911, кн. 1, с. 1-64. — Гэты самы артыкул у скароце ў беларускім перакладзе быў надрукаваны ў Божым Шляхам, 1956, Нр. 70-75, с. 7-28. Там-жа і крыху вестак аб а. Красавіцкім. — Ліст Ю. Віцьбіча да а. Арх. Л. Гарошкі з дня 5 студня 1958 г. Архіў ББ імя Ф. Скарыны ў Лёндане.

[3]) Нр. 1(20), 1971, с. 28-30.

[4]) Там-жа, с. 28.

[5]) Там-жа, с. 28.

[6]) Там-жа, с. 29.

Такое прыгожае сьведчаньне пакінуў добры сын Юры аб сваей маці Еўдакіі. Усё тут сказанае пра маці у роўнай меры адносіцца і да сына, ці дакладней — да сыноў. Няма сумніву, што Юрка мусіў жыць і здабываць асьвету у вельмі неспрыяльных абставінах. Таму выкарыстоўваў веды сваіх бацькоў, высокую эрудыцыю сваей маці, сваю ўласную кніжніцу (гэтак ён называе бібліятэку), якая мусіла быць значнай гэтак задаўненай сьвятарскай сям'і.

Аб пару здарэньнях з часаў свайго дзяцінства Юрка Віцьбіч сам расказвае ў лісьце да а. Архімандрыта Л. Гарошкі.[7])

Будучы васьмігадовым хлапчуком адведаў ён разам са сваім бацькам мужчынскі манастыр на рацэ Мяжы, у якім мелася найвялікшая сьвятыня Вокаўскага Лесу: цудатворная ікона Ардынскае Божае Мнці (копія Уладзімірскія). Каб памаліцца перад той іконай, сходзіліся масы народу. Часамі гэту самую ікону абвозілі па вёсках і мястэчках. Пабывала яна таксама і ў хаце сьвятара Стукаліча ў Вяліжы. Магчыма з тых дзён пачынаецца ў душы Юркі разгарацца асаблівая любоў да іконаў Багародзіцы і глыбокая да Яе пабожнасьць. Ён сам склаў некалькі малітваў да Найсьвятой Дзевы Марыі.

У 1919 г. Юрка Стукаліч вучыцца у 5-ай школе другой ступені ў Веліжы, дзе яго настаўнікам ёсьць Міхаіл Навіцкі, пазьнейшы пратаерэй Беларускай Аўтакафальнай Царквы, закатаваны пазьней бальшавікамі за подпіс, які злажыў у 1924 г. разам з Мітрапалітам Мэльхізэдэхам, які ў тым часе арганізаваў БАПЦ.

Што а. Навіцкі быў беларускі патрыёт і што агнём свайго пачуцьця мог запаліць іншых, сведчыць наступны факт самым Віцьбічом памастацку пераказаны.

»Аднойчы Навіцкі прыходзіць на лекцыю надзвычай усхваляваны і, разгарнуўшы апошні нумар »Праўды«, голасна чытае:

Демьян Бедный:

Янкин голос соловьиный
Превратился в шип змеиный
Да, в змеиный
Да, в змеиный.

І чытаючы Навіцкі добрасумленна стараецца данесьці да нас і падкрэсьліць усю нянавісьць крэмлёўскага прыдворнага пісакі да нашага роднага паэты. З паўхвіліны ён маўчыць і раптам, узьняўшы да гары руку, з вялізным натхненьнем чытае:

На сход, на усёнародны, грозны, бурны сход
Ідзі аграблены, закованы народ!

Навіцкі чытае з такім пачуцьцём, што твар ягоны стаўся белым, але голас не згубіў моцы:

Як Бацькаўшчыну тваю рэжуць на кускі,
Як гібнеш з дзецьмі ты ад катняе рукі —
Аддаці ўсё на суд, на ўсёнародны сход,
Ідзі, аграблены, закованы народ!

Навіцкі закрыў далонямі твар і хутка выйшаў, амаль выбег з клясы. Шмат разоў пазьней чуў я, як чыталі »На сход« Янкі Кпуалы, але ніколі ён не прагучэў для мяне з такой сілай, як тады ў 1919 годзе, у старадаўнім беларускім Вяліжы, што сьцякаў крывёю, змагаючыся з расейскім бальшавізмам«.[8]

Тут мы жадалі-б паставіць адно важнае пытаньне: ці той дзень і тое натхнёнае чытаньне палымянага твору Янкі Купалы настаўнікам Навіцкім ня ёсьць пачаткам нікім і ніколі нязломанага патрыятызму Юркі Стукаліча-Віцьбіча?

*

Пасьля заканчэньня тэхнікуму астацца настаўнікам нашаму пісьменніку не дазволілі дзеля »сацыяльна чуждага паходжаньня«. Выяжджае ён тады у Маскву і там праз 10 гадоў працуе на хэмічных заводах, каб здабыць права на вышэйшую асьвету.[9]) Аднак і там спатыкае яго няўдача: на вайсковым заводзе у час аварыі ён атруціўся фасгэнам і стаўся няздатным да працы. Вяртаецца на Беларусь і ў далейшым здабывае асьвету саматугам. Зь яго пазьнейшых твораў можна судзіць аб яго зацікаўленьнях і студыях у розных галінах веды, а перадусім у такіх як літаратура, архэалёгія, этнаграфія, фальклёр, гісторыя мастацтва і гісторыя наагул.

У верасьні 1939 г. бачым яго на чале навуковае экспэдыцыі па дасьледваньню помнікаў рэвалюцыі, гісторыі і мастацтва ў Воршы. Тады ўлез ён і ў аршанскую пячору, якая знаходзіцца на калішніх землях Кутеінскага манастыра, а якую дасьледвалі перш у 1926 г. Сербаў, Даўгяла і Аніхоўскі.[10])

[7]) Ліст з дня 5 студня 1958 г. Архіў ББ імя Ф. Скарыны ў Лёндане.

[8]) Завулак імя Янкі Купалы. Шыпшына, 1950, Нр. 9, с. 40-41. Таксама ў »Бацькаўшчыне«, 29 чэрвеня 1952, Нр. 25-26 (104-105).

[9]) М. Каранеўіч, Пройдзеным шляхам, Беларус, ліпень 1965, Нр. 100, с. 3. Станіслаў Станкевіч, 40 год літаратурнай дзейнасьці Юркі Віцьбіча, Беларус, 1969, Нр. 151, с. 3.

[10]) Ю. Віцьбіч, »Кепска каля Віцебска, а ла Воршы 'шчэ горшы«. Бацькаўчына, 1956, Нр. 42 (324), 43 (325). Д. І. Даўгяла, Аршанскія пячоры, Наш Край, 1926, Нр. 8-9 (11-12), с. 45-50.

У тым самым часе едзе ён у Крошын, дзе адшукаў магілу паэты Паўлюка Бахрыма. Аглядаў жырандаль у каталіцкім касьцеле, які Бахрым выкуў у сваей собскай кузьні і падарыў туды. Віцьбіч першы усталіў дату сьмерці Бахрыма: 1891, што за ім паўтарыў Язэп Найдзюк у сваей гісторыі, а пасьля савецкі дасьледчык Бас.[11])

У студзені 1941 г. Віцьбіч трапляе у НКВД-эшную катавальню за тое, што ўхітрыўся паставіць помнік на магілах вялікіх паўстанцаў. Пра гэта паўстаньне ён пазьней надрукуе ў »Бацькаўшчыне« прыгожы нарыс.[12])

У час вайны Віцьбіч разам з маці і жонкай трапляе ў Нямеччыну. Перад ейнай капітуляцыяй працуе пад камандай нямецкага баура, які пасылаў яго двойчы з вёскі Лібвальдэ капаць супроцьтанкавыя ірвы пад возерам Шпірдынг. У выніку цяжкой працы наш пісьменьнік »пераутварыўся ў жывога касьцяка«. У 1945 г. знаходзіцца у вёсцы Эмеркінген паблізу гораду Эгінгэну (Вюртэмбэрг).[13])

Новая эпоха пачалася для сьвету, а таксама і для беларускіх уцекачоў, калі Нямеччына ў пух разьбітая здала аружжа. Не значыць аднак, што гора людзкое — асабліва уцекачоў — скончылася. Для гэтых пачаўся г. зв. дэпісаўскі пэрыяд, — людзей бяз хаты і месца, якія будуць праходзіць розныя скрынінгі, каб толькі выехаць кудысьці ў вольны сьвет, абы далей ад бальшавікоў, каторыя ніяк не марнуюць часу, каб вылавіць большыя рыбы і вывезьці іх падманам ці сіламоц на »родіну« . . . Паўстаюць у розных зонах акупацыйных Нямеччыны ДП лагеры. Жыцьцё-быцьцё ў іх беларускай палітычнай эміграцыі чакае яшчэ на свайго сумленнага гісторыка, хаця ўжо і тут зроблены даволі добры пачатак. Маю на ўвазе працу сьв. п. Аляксандра Вініцкага: »Матар'ялы да гісторыі беларускай эміграцыі ў Нямеччыне ў 1939-1951 гадох«, Лос Анджэлес 1968, ч. I-III. Названы пэрыяд мае для нас вялікае значэньне, бо ў Нямеччыне, якая ляжала ў друзах, тысячы нашых суродзічаў: сяляне, былыя урадоўцы і жаўнеры, настаўнікі, духавенства, паэты і пісьменнікі — усе яны знайшлі ня толькі змогу ўцекі ад бальшавіцкай навалы, але маглі наладжываць сваё ўласнае грамадзкае, культурнае і рэлігійнае жыцьцё. Паўстала шмат розных арганізацыяў, а разам зь імі ажывіўся і беларускі друк, няхай-сабе на дрэненькай паперы і адбіты на ратататары.

Панькоў, які першы зрабіў спіс беларускай пэрыёдыкі за гады 1945-50 падае больш чымся 40 назоваў, сярод якіх некаторыя замест добрых вестак і пашырэньня веды, разносілі па лягерах, а пасьля і навонкі іх сваркі і грызьню беларусаў між сабой. Але былі і такія, што й да сяньня маюць сваю цану. Гэтага роду выданьні засьведчылі нятолькі аб беларускай апрычонасьці, але аб жывучасьці яе культуры. Да такога роду часапісаў належыць »Шыпшына«, літаратурна-мастацкі часапіс, орган літературнага аб'еднання той самай назвы. Выходзіў ён у гадох 1946-50, зьявілася ўсіх толькі 9 нумараў. Да той самай катэгорыі салідных часапісаў трэба ўлічыць і »Зьвіняць Званы Сьвятой Сафіі«, які выдаваўся ў гадох 1946-47 і выйшла яго толькі 8 нумараў. Абодвых гэтых часапісаў рэдактарам і душой быў Юрка Віцьбіч.

Калі некаторыя беларусы пачалі сароміцца ратататарнага друку, дык Віцьбіч уважаў, што ён ёсьць вялікім дасягненьнем у параўнаньні з савецкай рэчаіснасьцю, дзе няма свабоды для вольнага слова. І падаў да агульнага ведама такі факт: » . . . Але адначасна прыгадваюцца латы на кажуху савецкага катаржніка Ўладзіміра Хадыкі, пад якія ён зашываў свае новыя вершы. Не забывайма ніколі пра гэтыя латы!«[14])

Згуртаваньне »Шыпшына« паўстала ў адным з лягераў ДП на ўскраіне Рэгэнсбурга 9 красавіка 1946 г. Яе закладчыкамі былі Віцьбіч, Арсеньнева, Золак (Даніловіч) і Сяднёў. Хутка яно згуртавала блізу ўсіх паэтаў і пісьменнікаў на эміграцыі. Галінка шыпшыны з кветкамі і калючкамі стала сымбалям-эмблемай згуртаваньня, а ведамы верш узвышанца Уладзіміра Дубоўкі »О, Беларусь, мая шыпшына« паэтычным маніфэстам.

У дэклярацыі беларускага літаратурнага Згуртаваньня »Шыпшына«, якую падпісалі 12 паэтаў і пісьменьнікаў (Арсеньнева, Віцьбіч, Вярба, Золак, Ілляшэвіч, Кавалеўскі, Клішэвіч, Салавей, Сяднёў, Сядура і Чэс-

11) Ю. Віцьбіч, Бахрым ці Багрым. Бацькаўшчына, 1955, Нр. 35 (265).

12) Кат. Каляды 1958, Нр. 49-50 (435-36). Гл. таксама: »Урачыста панясём цымбалы многазвучныя«, Бацькаўшчына, 1956, Нр. 303.

13) »Урачыста панясём цымбалы многазвучныя«, гл. папярэднюю зноску. — Цяжкую працу сваю і сваіх сяброў апісаў Віцьбіч у мастацкім нарысе: »Над возерам Шпірдынг« надрукаваным у: Ля чужых берагоў. Альманах твораў беларускіх эміграцыйных паэтаў і пісьменьнікаў, Мюнхэн, 1955, с. 189-192.

14) Што нам патрэбна. Бацькаўшчына, 1953, Нр. 159, с. 3.

лаўскі) аб яго шляхотных і высокіх мэтах было сказана:

1) Згуртаваць беларускіх актыўных і творча-дасьпелых пісьменьнікаў-бэлэтрыстых, паэтаў, драматургаў і крытыкаў, што знаходзяцца на эміграцыі;

2) Працаваць над стварэньнем вялікай літаратуры, годнай нашага вялікага народу.

У той самай дэклярацыі далей чытаем вельмі характэрнае паясьненьне як для Віцьбіча так і для маладой ім створанай арганізацыі: »ШЫПШЫНА стаіць на варце поўнае свабоды творчых пошукаў, але для ейных сяброў зьяўляецца абавязковым крытэры высокае мастацкасьці літаратурнага твору, імкненьне да ідэёвае *насычанасьці і арыгінальнасьці,* глыбокая пашана да нашае літаратурнае спадчыны і пачуцьцё да спадкаемства да ўсяго лепшага ў ёй, ўзаемная пашана да творчасьці адзін другога, а ў галіне ідэёвай — самаахвярная адданасьць найвышэйшаму Ідэалу нашага Народу«.[15])



У творах Віцьбіча усё тут выказанае мы знаходзім: ідэёвую насычанасьць, арыгінальнасьць і адданасьць найвышэйшаму ідэалу нашага народу — гэта значыць яго вольнасьці, незалежнасьці і дабрабыту.

Ўсяго чатырох чалавек прыгатаўляла глебу пад »Шыпшыну«, яе дэклярацыю падпісала 12 пісьменьнікаў, а друкавала свае творы ў часапісе больш 30 аўтараў,[16]) ня лічучы аўтараў іншых нацыянальнасьцяў. Апрача таго друкаваліся ў »Шыпшыне« творы 34 беларускіх пісьменьнікаў, якія жылі ў Беларусі або й цяпер там жывуць і твораць. Цікавая рэч, але на бачынках »Шыпшыны« мы не знаходзім ані аднаго твору Купалы, Коласа, Цёткі і іншых нашых клясыкаў, хаця ў артыкулах прыгадывалася і іхнія імёны. Гэта добра сьведчыць аб вылучнай сьпеласьці часапісу і яе рэдактара: Юрка Віцьбіч і ягоныя сябры па пяру за-добра ведалі творы нашых клясыкаў, каб іх передрукоўваць і запаўняць імі тую цяжка прыдбаную паперу. Таму друкаваліся ў »Шыпшыне« або зусім арыгінальныя творы, або мала ведамыя пераважна бальшавікамі закатаваных пісьменьнікаў.

Калі ўжо мелі сваю арганізацыю і свой часапіс пісьменьнікі і літаратурныя крытыкі, тады насьпела патрэба згуртаваць таксама актараў, маляроў, кампазытараў, скульптараў, мастацтвазнаўцаў, сьпевакоў, працаўнікоў народнага й іншых мастацтваў. Такога роду аб'еднаньне мела свой назоў: »Беларускі Фронт Літаратуры і Мастацтва«, а яго заданьнем было: а) усёбаковая і сталая дапамога працаўнікам мастацтва ў іхняй творчай працы; б) захаваньне мастацкіх кадраў у часе далейшай эміграцыі і непазьбежнага зь ей расьцярушаньня.

Хаця ўжо ў палове 1946 г. была гутарка аб »Беларускім Фронце Літаратуры і Мастацтва«, зварот да мастакоў, каб іменна яго стварыць, быў падпісаны Усеваладам Качанскім, Юркам Віцьбічом і Мікалаем Кругловічам толькі 1 лютага 1949 г., а надрукаваны ў »Беларускім Слове«, дня 5 лютага 1949 г.[17]) Быў гэта апошні нумар газэты рэдактара Ю. Віцьбіча.

Нажаль, Беларускі Фронт Літаратуры і Мастацтва ня змог праявіць большай дзейнасьці, бо-ж і арганізацыі з пэўнай ужо прошласьцю, паволі ўміралі як прыкладам »Шыпшына«, каторай орган № 9 і апошні (той самай назвы) вышаў у 1950 г. Калі арганізатары згуртаваньня і супрацоўнікі разьехаліся па ўсіх куткох сьвету, некаторыя зь іх заціхлі на заўсёды, іншыя адыйшлі ў вечнасьць, а згуртаваньне Шыпшина самасабой ліквідавалася. Нядаўняя сьмерць яго

[15]) Шыпшына, 1946, Нр. 2, с. 45.

[16]) З эміграцыйных паэтаў і пісьменьнікаў: Арсеньнева, Віцьбіч, Сяднёў, Алесь Салавей, Клішэвіч, Юстапчык, Лявон Случчанін (Шпакоўскі), Золак (Даніловіч А.), Р. Крушына, Кавыль (Лешчэнка), Брага, Дудзіцкі, Залужны і інш.

[17]) Беларускае Слова, 5 лютага 1949, Нр. 3 (4).

закладчыка Юркі Віцьбіча ліквідацыю толькі прыпячатала.

*

Блізу ў тым самым часе, што і »Шыпшына« выходзіў рэлігійны часапіс пад арыгінальным прыгожым назовам: »Зьвіняць Званы Сьвятой Сафіі«, якога радактарам таксама быў Ю. Віцьбіч. У гадох 1946-1974 існавала 12 праваслаўных беларускіх часапісаў рознай пэрыядычнасьці. Сярод усіх іх без сумніву найлепш рэдагаваным быў »Зьвіняць Званы Сьвятой Сафіі«. Належную яго ацэнку падаў У. Глыбінны: »Ужо пры першым азнаямленьні з зьместам часапісаў »Зьв. Зв. Сьв. Сафіі«, якіх мы ў часе пісаньня гэтай рэцэнзіі маем тры нумары, пераконваешся, што гэта паважны, вельмі зьмястоўны і надта патрэбны беларускаму грамадзтву часапіс. І хаця-ж на вокладцы зазначана, што гэта часапіс праваслаўных беларусаў, аднак ягоны сур'ёзны беларускі зьмест, наяўнасьць, побач з матар'яламі рэлігійнага зьместу, багатых матар'ялаў з гісторыі нашай Бацькаўшчыны, літаратурна-мастацкіх і грамадзкіх матар'ялаў, датрыманых цалкам у дусе выразнага і пасьлядоўнага нацыянальнага выхаваньня, робіць гэты часапіс агульна-беларускім, каштоўным кожнаму беларусу бяз розьніцы веравызнаньня«.[18])

У часапісе »Зв. Зв. Сьв. Сафіі« знаходзім апрача артыкулаў рэлігійнага зьместу цікавы падбор вершаў нашых паэтаў, у якіх як у люстры адбіваецца іхняя вера ў Бога і вера нашага народу. Шмат падаецца вестак з жыцьця Бел. Прав. Царквы, добра абдуманы каляндар са сьвятымі дня і хрысьціянскіх учачыстасьцяў. Гэты часапіс ёсьць вельмі важным як адна з жывых крыніцаў для устанаўленьня агульнай беларускай царкоўнай тэрміналёгіі, якая дагэтуль мае непрыемны рознабой у праваслаўных і каталікоў.

Часапіс гэты заняў вельмі выразную і суровую пазыцыю супроць Уладыкаў, якія перш на Бацькаўшчыне арганізавалі БАПЦ, а пасьля яе адракліся і ўліліся ў Расейскую Зарубежную Царкву. Адносна берасьцейскай вуніі і сьв. Ёзафата Кунцэвіча маемо цьвёрдыя сказы самога рэдактара, а перадусім іншых (а. Лапіцкага). Варта аднак заўважыць, што ў найбольш ярым сваім артыкуле: »Можна зьнішчыць звон, але нельга зьнішчыць народ« Віцьбіч меў адвагу напісаць: »Крывёю гэрояў народнага паўстаньня 1623 году паліта тое месца, на якім знаходзіцца цяпер у Віцебску маленькі сквэр. Можа прыйдзе той час, калі тут будзе пастаўлены высокі гранітавы абеліск. *А сёньня, каб зьдзейсьніць найлепшыя ідэалы нашае Маці-Беларусі, нам, незалежна ад нашых веравызнаньняў, патрэбны фанатызм і Навума Воўка і Ёзафата Кунцэвіча*«.[19]) (Падкрэсьленьне маё А. Д-ка).

Варта тут таксама ўспомніць асаблівую пашану Віцьбіча да апошняга вуніяцкага Мітрапаліта Ёзафата Булгака († 1838), якому прысьвяціў адзін з найлепшых сваіх эсэяў,[20]) я ягоную пячатку зьбярог і перадаў у Беларускі Музэй імя Францішка Скарыны ў Лёндане.

У тым самым часе напружанай літаратурнай дзейнасьці, калі ён рэдагаваў літаратурны і рэлігійны часапісы, упрогся (ці можа яго ўпраглі) і ў рэдактарства »Беларускага Слова«, палітычнай газэты, якой першы нумар выйшаў 17. 12. 1948 г. У наступным годзе пад рэдакцыяй Віцьвіча выйшлі яшчэ

[18]) У. Глыбінны, Ня згаснуць іскры Скарыны, Шыпшына, 1946, Нр. 2, с. 41.

[19]) Зьвіняць Званы Сьвятой Сафіі, 1946, Нр. 3, с. 14. Тут варта заўважыць, што ў кніжцы Ю. Віцьбіча, Нацыянальныя сьвятыні. Мастацкія нарысы, Бэрлін, 1944, с. 10-11, у нарысе: »Можна зьнішчыць звон, але нельга зьнішчыць народ« зусім няма апошняга сказу: »А сёньня, каб зьдзейсьніць ідэалы нашае Маці-Беларусі ... Кунцэвіча«. Напрашваецца высновы: або гэтага абзацу не было ў тэксьце, якім карысталася рэдакцыя, або дзеля нейкіх прычын рэдакцыя яго выкінула. Таму дарэчы зацемка ва ўступе да зборніка, што ён »складзены без аўтаравага удзелу«. Падобны сказ аднак знаходзім у нарысе »Узарванае барока«, тамжа с. 25.

[20]) Паданьне аб таямнічым сьвятле. Бацькаўшчына, 3 ліст. 1951, Нр. 15-16 (94-95), с. 2. У лісьце да а. Архімандрыта Л. Гарошкі з дня 23.XI.1951 г. Віцьбіч пісаў: »Адначасна дасылаю Вам маленькую імпрэсію ці абразок »Паданьне аб таямнічым сьвятле«, якое разам з іншымі маімі творамі ідзе ў чарговы Нр. 10 час. »Шыпшыны«. Мяне вельмі цікавіць Ваш погляд на гэты мой твор. Хаця я вельмі старэнна апрацоўваў яго, але ўсё-ж магчымы памылкі, як з гістарычнага гэтак і з рэлігійнага пункту гледжаньня. Калісьці я пісаў пра аднаго Ёзафата, а цяпер пра другога. Між іншым у маім асабістым архіве ёсьць сургучовы адбітак з пячаткі Архіяпіскапа Ёзафата Булгака, ёсьць таксама малюнкі віцебскае катэдры да Савы Ціхамірава і пасьля яго. Калісьці ў маём бібліятэцы былі 9-ці тамовыя »Запіскі Архіяпіскапа Харкаўскага Саввы«. 4 том прысьвечаны ягонаму архіпастырству на Віцебшчыне і варта пазнаёміцца з ім, каб пераканацца што ён зьяўляецца зацятым расейскім цемрашалам. Нібы змагаючыся за чысьціню праваслаўя ў вогуле, ён змагаўся з сваеасаблівымі адзнакамі беларускага праваслаўя, падмяняючы яго расейскімі адзнакамі... У маёй сям'і захаваўся ўспамін, як мой прадзед сьвятар хаваў ад Савы, у часе ягонае паездкі па эпархіі, статую Збавіцеля, перад якой са сьлязьмі на вачох маліліся беларусы ўсіх веравызнаньняў і якую Савва разам з усімі статуямі хацеў зьнішчыць«. — Дадаём заўвагу, што 10-ты нумар »Шыпшыны« ня выйшаў і таму аўтар надрукаваў свой абразок ў »Бацькаўшчыне«.

тры нумары, а ўжо ад нумару пятага (1950) заступае яго Александра Русак.

Быў гэта магчыма найбольш цёмны і сумны час у жыцьці беларускай эміграцыі. Сваркі ўсялякага роду — палітычныя, рэлігійныя, ненавісьць і даносы множыліся як тыя бацылы заразнай хваробы. Вынік пэўна-ж перамучаньня людзей цярпенямі вайны і жыцьцём у лягерах. Нажаль, тыя бацылы хутка перанесьліся і за мора-акіяны, куды паволі траплялі нашыя суродзічы.

Віцьбіч унікаў палітыкі, хаця можа меў і рацыю Алесь Салавей, калі быццам мімаходам заўважыў: » . . . хоць Віцьбіч, думаецца мне ня горшы палітык за тых, хто прэтэндуе на палітыка«.[21]) Крыху пазьней, бо 31 траўня 1954 г. сам Віцьбіч аб гэтым пісаў да А. Змагара: »Вам пэўне-ж вядома, што калісьці я належыў да Калегіі БЦР і дабраахвотна (без усялякага ціску з таго ці іншага боку) спакінуў яе. Проста я прышоў да выснаву, што непараўнальна больш зраблю для нашага вызвольнага руху, як пісьменьнік, навуковец, журналісты. Няхай палітыкі займаюцца палітыкай«.[22]) Віцьбіч быў паслядоўным: мы ня знаем ніякай партыі ці групоўкі, зь якой ён быўбы зьвязаны ці падпарадкаваны ейным лёзунгам. Наадварот — свае літаратурныя творы пасылаў ва ўсе паважнейшыя эміграцыйныя часапісы і газэты. Такім чынам ён споўніў ролю лучніка між беларусамі як чалавек, як хрысьціянін, як беларускі патрыёт.

*

Пасьля ўсяго таго, што мы тут сказалі аб жыцьці, пяройдзем цяпер да ня менш важнага — да спадчыны пісьменьніка. Ніхто яе і нідзе яшчэ ня пробаваў падсумоўваць. Можна было-б аднак зарызыкаваць сцьверджаньне, што ўсе творы Віцьбіча дагэтуль апублікаваныя, каб сабраць іх ў аднатомікі падобнай вялічыні, якімі цяпер у БССР выдаюцца Купала і Колас, склалі-б добрых 8-9 тамоў, пакідаючы пры тым навонкі вельмі-ж багатую і цікавую карэспандэнцыю, радыёперадачы.

Першае апавяданьне Віцьбіча: »Як загінуў Ясь« было надрукавана ў часопісе »Узвышша« (Нр. 9-10, 1929). Гісторыя яго вельмі характэрная для тагочасных умоваў. Перш паслаў яго аўтар у літаратурны дадатак »Савецкай Беларусі«, у якім у рубрыцы »паштовая скрынка« зьявіўся наступны адказ М. Чарота: »Вашае апавяданьне »Як загінуў Ясь«, дарэчы напісана вельмі добра, друкавацца ня будзе, бо ў ім слаба адбіліся клясавыя супярэчнасьці на вёсцы«. Тады Віцьбіч паслаў манускрыпт у часапіс »Узвышша«. Белліта зьмяняе назоў на »Млынарова рука«, але апавяданьне надрукавана. Пасля аўтар яго атрымаў прачулы ліст ад Кузьмы Чорнага і гэты »па сутнасьці зьяўляўся дыплёмам на годнасьць пісьменьніка«. Здольнасьці Віцьбіча падобна адзначылі Дубоўка і Язэп Пушка.[23])

У далейшым творы нашага аўтара паяўляюцца ў розных часапісах у БССР, як »Узвышша«, »Полымя Рэвалюцыі«, »Маладняк«. Аповесьць »Ціхая Руба« пачала друкавацца ў »Полымя Рэвалюцыі« ў 1932 г. Асобнымі кніжкамі вышлі: »Сьмерць Ірмы Лаймінг« (1932); »Формула супраціўленьня касьцей« (1937) і на эміграцыі: »Плыве з-пад сьвятой гары Нёман«, ч. I, 1956 г. »Як езьдзіў у Конга пан Прун'е« забраў сам аўтар з Белдзяржвыдавецтва, бо не пагадзіўся з рэцэнзіяй ейнага рэдактара. Повесьць »Лпона габоа Бійрушалайм« (У наступным годзе ў Ярузаліме) друкавалася ў »Полымя Рэвалюцыі« (1932), а яе урывак: »Як сацьмела золата найлепшае« у »Бацькаўшчыне« (Нр. 196-197, 1954). Аўтар працаваў над такімі кніжкамі, зь якіх толькі невялікія часткі друкаваліся ў розных эміграцыйных часапісах або газэтах: »Антыбальшавіцкія паўстаньні й партызанцкае змаганьне на Беларусі«; »Не чарнілам а крывёю«; хрэстаматыя: »Рэлігія ў творчасьці беларускіх пісьменьнікаў«.[24]) Якая шкода, што гэта хрэстаматыя не ўбачыла Божага сьвету ў друку! Бо хто-ж мог быць больш кампэтэнтным ад Юркі Віцьбіча, каб апрацаваць такую хрэстаматыю.

Спадчына Віцьбіча знаходзіцца сяньня рассеяная ў розных эміграцыйных часапісах і газэтах і важным было-б для нашай ня толькі літаратуры, але культуры вогуле сабраць яе і выдаць асобнымі кніжкамі. Бяз сумніву яна на гэта заслугоўвае.

Юрка Віцьбіч быў узвышанец і аб »Узвышшы« паўсталым 26 траўня 1926 г., а зьліквідаваным у 1931 ён ніколі не забываў-

[21]) Алесь Салавей, Ліст у рэдакцыю з дня 25.I.1947, Шыпшына, Нр. 4, с. 41.

[22]) Копія ліста ў Архіве ББ імя Ф. Скарыны ў Лёндане.

[23]) А. Багровіч, Адыйшоў майстра мастацкага нарысу. Беларус, люты 1975, Нр. 214.

[24]) У »Шыпшыне«, 1946, Нр. 3, с. 45, маем гэткую зацемку: »Пісьменьнік Юрка Віцьбіч працуе над цыклем апавяданьняў: »Не чарнілам, а крывёю«. Адначасна складае хрэстаматыю: »Рэлігія ў творчасьці беларускіх пісьменьнікаў«.

згуртаваньня была вынесеная пастанова яго сяброў: »Узвышша«, 1931, Нр. 11-12, с. 178-180.

ся.[25]) У 20-я ўгодкі утварэньня »Узвышша« ён пісаў у »Шыпшыне«: »Вакол літаратурнага згуртаваньня »Узвышша« ядналася усё самае патрыятычнае і таленавітае, што мела тады беларуская літаратура. Пад уплыў »Узвышша« адразу трапіў шэраг пісьменьнікаў з іншых тагачасных літаратурных згуртаваньняў. »Узвышша« пераступіла ўсходнія і заходнія межы краіны . . . узвышэнцы закладалі падмурак тэй вялікай нацыянальнай літаратуры, якую паводле іхніх »тэзісаў«, павінны пабачыць вякі і народы«.[26])

Варта і нам прыпомніць тыя тэзісы. »Магчымасьць утварэньня узвышша беларускай мастацкай літаратуры мысьліцца цераз:

а) культуру беларускае мовы,

б) жыцьцёвую сымболіку мастацкага твору,

в) яго концэнтрацыйную вобразнасьць,

г) дынамічнасьць композыцыі,

д) беларускую жанровасьць,

е) адзінства творча-мастацкай ідэі,

ж) рознастайнасьць формальных рэальнасьцяй і

з) аквітызм, як тую імклівасьць, якою прасякаецца мастацкі твор у сваім адэале . . .«[27]

Юрка Віцьбіч узвышанец, пасьля шыпшынавец (ідэёвай розьніцы у гэтых сымбалічных назовах мы ня бачым) увайшоў у беларускую агульна-нацыянальную літаратуру сваей уласнай тэматыкай, са сваім арыгінальным стылям. Крыніцамі яго творчасьці была тысячагадовая гісторыя Беларусі, яе легенды, фальклёр і звычаі. Ён знаў Беларусь у часе (гісторыя) і ў прасторы (археалёгія, этнографія, географія). Ён быў глыбока рэлігійным і таму цікавілі яго сьвятыні, жыцьці сьвятых, іконы, царкоўная архітэктура.

З пад яго пяра вышлі аповесьці, мастацкія нарысы, эсэі, фэльетоны, палемічныя артыкулы. Кожны яго нарыс апіраўся як на цьвёрдую базу на гісторыяй устаноўлены факт, або ім самым сьцьверджаны. Характэрным для яго кароткія творы з доўгім назовам. Нярэдка яны ёсьць сатырай, прыкладам »Трубадур віцебскіх падпольных пацукоў«, »Пра шылы тамтэйшае нэндзы«, »Ці толькі абаранкі патрэбныя беларусам?«. Часам называў аўтар свае творы пранікліва-сэнтымэнтальным сказам: »Ня змоўклі Віцебскія арганы«, »Яны прасілі лусту хлеба« і інш. Але ёсьць і вельмі падбадзёрвуючыя: »Урачыста панясём цымбалы многозвонныя, »Вышэй галаву Дубавец«, »Усіх не расстраляеце«. Дзеля сваей моцы гэты тытулы твораў запамятваюцца лёгка і на доўга. У беларускай літаратуры Віцьбіч займае першае і выдатнае месца, калі йдзе гутарка пра мастацкі нарыс. Зусім слушна Багровіч назваў яго майстрам мастацкага нарысу.[28])

Іншым жанрам у творах Віцьбіча зьяўляюцца эссэі. Усе хто дагэтуль пісалі аб ягонай творчасьці прайшлі паўз іх і не заўважылі. Эсэям звыкла называюць кароткі літаратурны твор у прозе, у якім выяўляюцца глыбейшыя веды і пагляды аўтара на нейкі прадмет ці асобу. Ў эсэі неканечна мае быць апісана поўнасьцю выбраная тэма, але аўтар у штосьці павінен углыбіцца і дайсьці да самай суці. Такі жанр літаратурнай творчасьці запачаткаваў француз Мішэль дэ Монтэнь у XVI ст. Ягоныя эссэі былі ў канцы таго самага стагодзьдзя перакладзеныя на ангельскую мову. У XIX ст. пісалі эссэі Чарль Лямб, Вашынгтон Ірвінг і іншыя. У наша стагодзьдзе былі ведамымі са сваіх эссэяў Чэстэртон, Бэльлёк, Мігуель дэ Унамуно.

Што Віцьбіч сьведама працаваў у жанры эссэяў сьведчыць той пратэст, які ён зрабіў, калі »Конадні«[29]) адзін з яго абразкоў назвалі нарысам. Пры той-жа нагодзе ён сам назваў некалькі сваіх эссэяў: »Завулка Янкі Купалы«, »Каб я каршуном радзіўся«, »І гарыць вачыма карымі горкі прыпамін«, »Ходзіць па нашай краіне Рагнеда«.[30])

Апрача эссэяў знаходзам у творах Віцьбіча *абразкі,* пыкладам »Мы дойдзем«,[31]) якія культывываў Бядуля; а таксама *лірычную імпрэсію,* якую ён сам называе »Так станецца«,[32]) а да якой таксама трэба ўлічыць цудоўна прыгожы твор »У той самы час«.[33])

Віцьбіч дасканала валодаў расейскай мовай і ў гэтай мове пакінуў больш 200 твораў

[25]) Аб »самаліквідацыі« літаратурна-мастацкага згуртаваньня была вынесена пастанова яго сяброў: »Узвышша«, 1931, Нр. 11-12, с. 178-180.

[26]) Шыпшына, 1946, Нр. 2, с. 1.

[27]) Узвышша, Менск, 1927, Нр. 1, стр. 169-170.

[28]) А. Багровіч, Адыйшоў майстра мастацкага нарысу. Беларус, люты 1975, Нр. 214.

[29]) Ню Ёрк, 1954, Нр. 1, с. 18.

[30]) Ліст у рэдакцыю з дня 15.VIII.1954. Бацькаўшчына, 29 жніўня 1954, Нр. 32-33 (214-215), с. 2.

[31]) Беларус, 1969, Нр. 151, с. 3.

[32]) Конадні, 1954, Нр. 1, с. 18. Гл.: Бацькаўшчына, 1954, Нр. 32-33 (214-215).

[33]) Бацькаўшчына, 25 траўня 1953, Нр. 12-13 (143-144).

Працяг на с. 25.

THE HEAVENLY FIRE

A STUDY OF THE ORIGINS OF THE BYELORUSSIAN NEW TESTAMENT AND PSALMS (1931)

"In the White Russian people a fire is burning, which can become very perilous; let us put out a hellish fire by means of the heavenly fire of Our Lord Jesus. Let us give the White Russian people the New Testament with Psalms in the White Russian language!".

Pastor S. Loppe (1927)

Five years ago, on the 14th August 1970, at Leominster in Herefordshire, there died a retired officer of the British and Foreign Bible Society, Wilfrid James Wiseman. For eleven years he had served as the Society's Secretary for North Eastern Europe first in Riga, then in Helsinki and for twenty-one years as Secretary for Russia. Thanks to the solicitude of his widow, his carefully preserved archives were deposited quite recently in the Society's library in London. It is from these documents, and from the Society's other records kept at their headquarters that the material for the present study has been drawn.[1])

Born in 1891, Wiseman was brought up in Wales, and had as a child acquired a knowledge of and a liking for the Welsh language.[2]) It is safe to assume that this knowledge predisposed him somewhat in favour of minority languages, and indeed he appears to have devoted his life to them.



Wilfrid James Wiseman (1891-1970)

When in 1925 he was appointed to the Secretaryship for North-Eastern Europe and Russia, he inherited from his predecessor Walter Davidson a daunting task. The area was relatively little known, and with independence from Russia, the demand for Bibles in a variety of Baltic, Ugro-Finnish and Slavonic dialects was brisk. It was his duty to make the Scriptures available to these people, and to deal also with a flood of enquiries, sometimes bizarre, ranging from the possibility of supplying a Russian Bible in Braille to a blind reader in Moscow, to a request from an enlightened Ukrainian Canadian who has "seen visions and dreamed dreams — sheaves of corn falling from the sky which made him fall to the earth, to print the details of these visions in every language and send to all the nations of the earth."[3])

During his tenure of office he was called upon to investigate the need for a Bible in what, in the West, appeared to be a somewhat shadowy language — Byelorussian or "White Russian",[4]) and having done this, to cope with the complex, not to say delicate problems relating to translation and publication.

There was indeed a desperate need for spiritual literature, and in particular for a

[1]) The author is indebted to Mrs Wiseman for a number of personal reminiscences concerning her late husbands work in Riga and Helsinki, to the British and Foreign Bible Society for their kind assistance and permission to examine their Archives.

[2]) W. Wiseman, Autobiographical note, Ms., Bibl. BFBS.

[3]) W/R 10 February 1927. For the purposes of this study the following abbreviations have been adopted: R — Revd. John Holland Ritson, General Secretary of the BFBS; K — Revd. Robert Kilgour, Editorial Superintendant BFBS; H — Arthur Haig, Secretary for the Central European Agency BFBS; W — Wilfrid Wiseman, Secretary for the North-East European agency; D — Davidson, Secretary for the North-East European agency until 1924; L — Anton Luckievič; DM — Pastor Lukaš Dziekuć-Malej. Correspondence passing between these persons is indicated by the abbreviation of the names of the writer, and of the addressee, followed by the date.

[4]) The expression *White Russia* has now generally given place to the less confusing term *Byelorussia*. In the present study, where the original English text refers to *White Russia* or *White Russian* the term has been retained; elsewhere the expression *Byelorussia* or *Byelorussian* is used.

Bible in the vernacular, the more so since at least two and a half centuries had elapsed since any Biblical texts had been printed in Byelorussian. Of course, versions of Biblical books in Church Slavonic and Middle Byelorussian had circulated in manuscript since the 15th century, and the texts published by Francis Skaryna (1517-1519 and 1525),[5]) Vasil Tiapinski (1570-1580)[6] and those of the *Učytelnaja Evanhelija* (1616),[7] had achieved great popularity in their day. But the decline of the Byelorussian language under Polish and Russian domination, and the destruction or loss of many of the older editions, had left the Byelorussian people at the beginning of the 20th century with virtually no Scriptural texts in their own language.

And yet, as Wiseman observed after a visit to Vilna: "The White Russians were one of the first nations to have the Scriptures printed in their own language. This was in 1517, eight years before the first published edition in English. Who could tell what White Russian might have been today, had not the persecution and oppression of the Jesuits in the 16th century, succeeded by subsequent oppressions, brought the people into the very low state in which they find themselves today. The proportion of illiteracy is very high, and exact figures are not obtainable. Their forefathers had the Bible four hundred years ago, and only two copies of that remain. With the prohibition and destruction of the Book there came an extinction of light and hope".[8])

The familiar and facile tilt at the Jesuits was a little unfair; both Catholic and Orthodox ecclesiastics had, as has been mentioned, been involved in the publication of parts of the Gospels and Psalms into Middle Byelorussian, and there is persuasive evidence that Skaryna himself, to whose work Wiseman refers, professed the Catholic faith.[9] Nor were the Protestants, apart from Tiapinski, much concerned with publications in the vernacular, Biblical or otherwise. It is now know that the first steps in recent times to promote the use of Byelorussian in the Church and in religious publications were taken by Catholic hierarchs, such as Bishop Albin Symon (1841-1918), Archbishop Edvard Ropp (1851-1939) and Bishop Ściapan Danišević (1836-1913).[10] Indeed this latter prelate gave his *imprimatur* to an interesting little translation, published in St. Petersburg in 1914, of Fr. I. Shusters abbreviated *biblia pauperum* entitled *Karotkaja Historyja świataja,* which was reprinted a second time in Vilna in 1917.[11]) Again after the first World War, a Catholic priest from Dziedzinka, Fr Idelfons Bobič (1890-1943) published in 1922 a Byelorussian version of the Lessons and Gospels appointed to be read during Mass on Sundays and feastdays.

The collapse of the Russian Empire in 1917, and the emergence of a number of independent successor states on the former Western territories of the Tsars — Poland, Latvia, Lithuania and Estonia — opened the gates of these lands to a growing number of Protestant missionaries from Germany, England and the United States. They came, earnestly intent on evangelising what the Lutheran pastor of Vilna, S. Loppe, described as "the poor, blinded White Russian people [who] are in erroneous ways".[12]) Ignorance there was aplenty in Byelorussia, and this went hand in hand with a sense of social injustice and national frustration. Neighbouring peoples were enjoying the fruits of land reform and national independence, whereas political expediency and the Treaty of Riga (1921) had deprived the people of Western Byelorussia of their aspirations to self-government, and their leaders felt they had been cheated. Moreover, the feeling was abroad that no sympathy could be expected for the Byelorussian language from the established religions. "There is, wrote one Byelorussian teacher from Latvia, no hope that in the near future the Byelorussians will succeed in undertaking the publication of the Bible by their own means, for the Byelorussian Orthodox and Catholic clergy, in their mutual struggle for the dominating influence upon the Byelorussians, are accustomed to look for assistance to the neighbouring peoples, the Orthodox to the Russians, the Catholics to the Poles; as to their nationality, the greatest part of the clergy is not even Byelorussian, and the Byelorussian clergy is not yet sufficiently provided with means to undertake such a large publication".[13])

5) See P. V. Vladimirov, *Doktor Francisk Skoryna,* StPbg. 1888.

6) See M. Dovnar-Zapolski, 'V. Tiapinski', *Kievskaja Starina,* Kiev, 1889, No. I; M. Harecki, Historyja Biełaruskaje Literatury, Vilna 1924, pp. 25-27.

7) See Harecki, op cit., pp. 53-54.

8) W/R 24 October 1928. John Ritson (1868-1953) was General Secretary to the Society from 1899-1931.

9) A. Nadson, 'Skaryna's Prayer Book', *Journal of Byelorussian Studies (JBS),* II, 4, London, 1972, pp. 346-347.

10) Č. Sipovič, 'The language problem in the Catholic Church in Byelorussia from 1832 to the First World War' *JBS,* III, 1, London, 1973, pp. 3-40.

11) The date is that given in *Lietapis Biełaruskaha druku,* č. II. Mensk 1929 p. 30. However the *approbatur* is dated in St. Petersburg, 24 January 1907.

12) S. Loppe, Memorandum 15 October 1928.

13) Jezavitaŭ/W., 27 March 1926. The letter was written on behalf of the Administration of the Society of White Ruthenian Teachers in Latvia. Krasnievič was also a signatory.

Another more immediate and perilous threat to the spiritual welfare of the Byelorussian peasantry was accurately pin-pointed by Emil Süsemihl: "The fifteen million Byelorussians unfortunately possess to date no Christian books in their language. Without Christian literature, they are in danger of becoming victims to the anti-church, atheistic propaganda of the bolsheviks. The bolshevicising of the Byelorussians makes daily progress, especially among the young".[14])

Abandoned and frustrated, it is hardly surprising to learn of the growing success of the foreign evangelical missions among the Byelorussian population. As one correspondant in the London *Times* observed, after a visit to Western Byelorussia in 1926,: "Thousands of peasants are turning from the customary services of the Russian Orthodox Church, and are holding meetings of an evangelistic kind familiar in Great Britain and America during the last half century. Revival hymns are great favourites, and at a touch of the tuning fork, a congregation would burst forth into harmonious song. These services among the 'believers', the designation by which these groups are known, are so popular that in one village where I addressed a large gathering, the parish church is almost deserted".[15])



Pastor Łukaš Dziekuć-Malej (1888-1955)

[14]) E. Süsemihl/BFBS, 15 December 1925.

A Methodist missionary writing from Vilna two years later, bears witness to the proliferation of protestant missions there: "The Lutherans are here too, and the Evangelical Reformed or Calvinists, the Methodists, the Baptists and some Holiness sects, including the pre-milinarianists."[16]) The Baptists had, of course, been active in the Russian Empire well before the Revolution, and had established the headquarters of their Polish mission in Łodz under a Mr Gregory. One of their most valuable helpers among the Byelorussians was destined to play a leading role in the promotion and translation of the Byelorussian New Testament.

Lukaš Dziekuć-Malej (1888-1955)[17] was a native of the Slonim region, who became a Baptist in 1910. Having received a sound training as a teacher and attended Bible course in St. Petersburg for two years, he was well equipped to assist his foreign co-religionaries in their missionary work. Already in 1920 he was collaborating with Gregory, setting his pen to the service of the Baptist church, and, as he wrote: "I translated some pamphlets published by the *Kompas* publishing house in Lodz. From 1920 to 1924 I . . . also translated alone 17 booklets from the Polish and Russian to the White Russian language".[18]) He had set himself the ideal of "striving for a full Bible in White Russian that could be offered at low price to the poor White Russian people ruined by the War".[19]) A well-known Byelorussian patriot, he settled down in Brest-Litovsk and in due course became a Baptist minister.

The American Methodists, whose Polish mission was centred in Warsaw, were also increasingly active among the Byelorussian population, and were to play a significant part in the publication of the Byelorussian New Testament. One of their pioneer ministers was

[15]) J. Hay Colligan, 'White Russia — A visitor's impressions', *The Times*, 7 September 1926. The author of this letter was the President of the Presbyterian Historical Society of England.

[16]) E. Case, 'Miss Case visits Poland', *Missionary Voice*, Vol. 18, No. 11, p. 26 (426).

[17]) For a brief Biography see A. Š. (Anton Šukialojć), 'Lukaš Dziekuć-Malej', *Biełarus*, 20 September 1955, No. 3 (53), New York, p. 4.

[18]) Luka Nikolayevich Dziekuć Malej, Information regarding the persons to whom the British and Foreign Bible Society entrusts Biblical translation work. 1929. (Ms).

[19]) Ibid.

a pastor of Swedish descent, John Witt,[20] who came to Byelorussia by way of Riga in 1925. He was particularly active in the setting up of schools and boarding houses for Byelorussian students in Vilna, Radaškavičy and Słonim. The Methodists, like the Baptists, quickly appreciated the importance of the Byelorussian language in reaching the local populace, and in 1925 they published a small brochure in the vernacular with the title *Haloŭnyja Asnovy Metadismu,* setting out the basic tenets of the Methodist Church.[21]

The British and Foreign Bible Society had been active in the Russian Empire since the early years of the 19th century. They had published a Russian language Bible in 1838, and a Ukrainian version in 1887. When in 1920 the dissemination of Bibles was permitted in Poland, the Society set about distributing Russian versions to the Byelorussian population in the Vilna region, as well as in the Baltic states. Traditionally the Society's evangelical work had been of the discreetest kind, and its policy was, where possible, to obtain the cooperation of the local churches, including the Orthodox church, in the distribution of the Scriptures to the people. On the other hand, it willingly supplied facilities and Bibles to any evangelical mission which sought the Society's assistance. To conform to the new political order in Eastern Europe, Poland was attached to the Central European agency under its own local secretary, a Polish protestant, Alexander Enholc, who was appointed in 1920. The Baltic states, Finland and the Soviet Union formed the North East European and Russian agency with its headquarters first in Riga, and after 1926, in Helsinki. Inevitably the existence of the Byelorussian language, and of the possible need for a Byelorussian Bible, came to the attention of the Society's Editorial Committee in London through both these agencies.

In the latter part of 1924, the Society was approached through Vilna and Warsaw with offers to translate the Bible into Byelorussian. Davidson, the Society's agent in Riga reported that he was asking his contact, a Mr Wasilievsky, "to supply me with some information".[22] This is where the matter seems to have rested, for nothing more was heard about the Byelorussian language until December 1925. In the meantime, Wiseman had suceeded Davidson as secretary of the agency, and it was he who reported to the editorial committee in London that "A Methodist Minister going to Vilna, Poland from Riga, asked us for White Russian New Testaments, but we supplied Ruthenian on his special request, as he thought he would have some of the White Russian expressions from that".[23] There seems every probability that this was none other than Pastor John Witt of the American Methodist Episcopal Church (South), which had set up a mission among the Byelorussians the previous year. Witt was concerned with the Methodist Episcopal Child welfare work in Riga, of which he was the Director under Bishop Darlington, and there is every likelihood that he had come into contact with the energetic and articulate Byelorussian minority in Latvia. In any event, he was by 1926 devoting himself entirely to work among the Byelorussians. Wiseman voiced doubts to his committee in London as to whether Byelorussian was full literary language or a dialect, and questioned whether a translation of the Bible was really necessary.[24] Having just arrived from a term of office in Turkey, Greece and Albania, he must have had some difficulty in appreciating the subtleties involved. His somewhat cool report to London was followed by an appeal from Emil Süsemihl, a former Imperial Russian schoolteacher, describing himself as the "Organiser of the White Russian Church Movement" in Königsberg, East Prussia. This document, dated 15th December 1925, reached the Society through the local British Vice-consul, and is couched in emphatic terms. Obviously very

[20] Few details are available concerning the life and work of Pastor Witt. Evelyn Sutton, Librarian to the Commission on archives and history of the United Methodist Church, Lake Junaluska, N. Ca., writes: "According to the minutes of the Poland and Dantzig Mission Annual Conference of the Methodist Church in Poland, John Witt was reported as a visitor to the Conference, and was the Director of Child Welfare Work for the Methodist Episcopal Church in Riga, in 1925. In 1926 he was the English Secretary of the Conference; in 1928 the list shows that he was a member of the Czechoslovak Conference, Methodist Episcopal Church South, ordained in 1928, and was appointed to the Mission in 1926. The 1931 Journal [shows] the Revd. John Witt resigned to take up work with another organisation".

[21] On the Evangelical Movement generally in Western Byelorussia prior to 1939, see Jan Piatroŭski, 'Uspaminy', *Svietač Chrystovaje Navuki,* Syracuse NY. 1 (49), 1961, pp. 2-4; 2 (50), 1961, p. 3; (51), 1961, pp. 3, 7; 5 (53), 1961, pp. 7-8; 6 (54), p. 8; 9-10 (57-58), p. 7.

[22] "I have had a similar offer from a man in Vilna to translate the Scriptures. The first letter came via Warsaw" (D/K 26 November 1924). On this, Kilgour's somewhat dry comment was that "there are many people both in Russia and elsewhere who, at the present time, would like to be employed by the BFBS" (K/D 1 January 1925).

[23] W/K 24 December 1925.

[24] Wiseman had in fact learnt the Russian language from an émigré princess in Constantinople, prior to his arrival in Riga, and he subsequently attained a considerable degree of proficiency in that language.

concerned at the advance of Bolshevik ideology, the author had turned his talents to translating a number of Church books into Byelorussian, which he found himself unable to print through lack of funds. Anticipating the difficulties involved in printing a whole Bible, he suggests that "we should be satisfied, at least for the present, to produce a shortened bible *(biblia pauperum)*",[25]) an idea he may have got from the Catholic version published in 1914 and again in 1917.

At first the Society, mindful perhaps of Wiseman's views on the subject,[26]) was a little dubious over the precise status of the Byelorussian language, and the editorial superintendant, Dr Robert Kilgour, wrote in reply to Süsemihl, that the Society could not in any circumstances consider publishing a shortened version of the Bible.[27]) If anything was to be produced, it would be "complete books of the Bible, for example, a complete Gospel". He added, however, "I am told that any White Russian who can read, can understand the Scriptures as printed in Russia".[28]) This reticent reply appears to have dampened Herr Süsemihl's enthusiasm, and it is unfortunate that he did not proceed with his initiative.

Some seven weeks later, a second appeal reached the Society through the good offices of Edmund Chambers, Superintendant of the Methodist Church in Poland. This took the form of a petition dated 10th March 1926 in Vilna, and signed by a number of Byelorussian notables. It was couched in the following terms: "We the undersigned, representatives of the White Russian people, wish to draw your attention to the great and immediate need of our nation in obtaining the Scriptures in our own tongue ... The White Russian people in Poland and Russia numbers about twelve million souls. A great desire has awakened among them to know the truths of the Gospel. We therefore ask the British and Foreign Bible Society to undertake this great work, the work of translating the whole Bible into the White Russian language".[29]) The petition also revealed an interesting new fact: Four Gospels of the New Testament had already been translated, but a shortage of funds prevented the work from proceeding. The signatories, insofar as it is possible to decipher their handwriting,[30]) appear to have been Methodist converts or sympathisers from Slonim and Radaškavičy. They included the poet Haljaš Leŭčyk-Leŭkovič (1880-1943),[31]) the former editor of the literary journal *Naša Niva,* Alaksiej Ŭlasaŭ (1874-1941),[32]) at that time a Byelorussian nationalist member of the Polish Senate, and F. Steckievič, the Director of the Byelorussian High School in Radaškavičy. The signatures of a professor and an editor, appended to the appeal, are unfortunately illegible. There is no doubt that Pastor Witt was somehow involved with the formulation of this petition. In the autumn of 1924 the Methodists had opened a boarding school for boys "in connection with the White Russian Gymnasium in Radoszkowice, in response to a request made by a delegation of White Russians ... In the fall of 1925, a second internat was opened to accommodate girls, and later Vilna was made the headquarters for work for White Russians".[33]) Obviously a Methodist school for Byelorussians must have a Byelorussian Bible. Faced with a shortage of funds, what was more logical than to turn for assistance to a Society which had sufficient ressources to finance the publication of the Bible in such rarified languages as Chuvash Cheremiss, Bashkir, Votiak and Yakut-Turkish?

One also senses a good measure of political coordination in the attitude of some of the Byelorussian *prominenti* towards an evangelical work which might promote a third alternative church, of neither *russkaja viera* nor *polskaja viera,* but Byelorussian and Protestant. For, barely two weeks after the Vilna petition, another appeal reached the Society in London, this time from Riga, and issuing from the Administration of the Society of Byelorussian

---

25) Süsemihl/BFBS, 15 December 1925.

26) See note 23 supra.

27) Dr Kilgour, an expert in Nepalese, was editorial superintendant of the BFBS from 1909-1932. The rules of the Society provided that only complete *books* of the Bible should be printed.

28) K/Süsemihl, 19 January 1926.

29) Leŭkovič/R 10 March 1926.

30) The original of this petition is not in the archives of the BFBS, but only a copy bearing approximate *fac similes* of the signatures.

31) Haljaš Leŭkovič (1880-1943), a native of Słonim, became an official of the High Court in Warsaw, but retained his country residence in Byelorussia. In 1912 a collection of his verse was published in Vilna under under the title *Cyžyk biełaruski.* He also contributed to the Byelorussian supplement *Duch i Praŭda* of the Polish Methodist journal *Pelgrzym Polski,* on which he worked for a time. Later he was actively concerned with another periodical *Novaje Zyccio,* published by Pastor Sciapan Bartkievič, and he translated a number of Methodist hymns, which appeared in a collection entitled *Arfa Sionu.* He died during the Warsaw uprising of 1943. For other biographical details see J. Piatroŭski, 'Hałjaš Łaŭkovič', *Svietač Chrystovaje Navuki,* 2 (81), Syracuse N.Y., 1965, pp. 3-11.

32) Harecki, op. cit., p. 205.

33) E. Case, loc. cit.

Teachers in Latvia. Dated 27th March 1926, it calls upon the Riga agency of the "British Bible Society" to "cater favourably for the spiritual needs of the Byelorussian people and... publish for it the Bible in the Byelorussian language". After an almost ritual reference to the Bible of Francis Skaryna, and to the suppression of the Byelorussian language by the Tsars, the appeal goes on to criticise the pro-Polish and pro-Russian leanings of the Catholic and Orthodox churches, and requests the Bible Society to "publish a Bible for Byelorussians in their mother tongue".[34] The authors of this letter were none other than that indefatigable campaigner for Byelorussian independence, Colonel Kastuś Jezavitaŭ (1894-1945),[35] and the equally well-known Secretary of the Society of Byelorussian Teachers in Latvia, S. Krasnievič.

The reaction of the British and Foreign Bible Society to these appeals was, naturally enough, somewhat cautious. Already in December 1925 Wiseman, who had just arrived in Riga, was expressing doubts as to whether Byelorussian was a language at all: "There is a difference in pronunciation from Russian, and certain words are slightly different also, so that it is really a dialect only". He did however add that the Methodist minister going to Vilna "although speaking Russian... told me there was a very considerable difference in White Russian, and that it would take him some months to get hold of it".[36]

This cautious interest was to be stimulated from a totally unexpected quarter, for in June 1926, shortly after the spate of appeals from Königsberg, Vilna and Riga, an eminent and respectable translator and evangelist, a Mr F. W. Kingston, who claimed to be an old friend and associate of the head of the Baptist mission and publishing house in Lódz, Gregory, wrote, and then called at the Society's headquarters at Bible House in London. With him he brought a recently published copy of the Gospel of St. Luke in the Byelorussian language, together with the news that the Gospel according to St. John was being printed, and that there were plans to publish a version of the entire New Testament. "His visits to Poland, and information he received from many of his friends on the continent, spoke of the necessity of Scriptures in this particular language", (i.e. Byelorussian). From his interview with the Society's editorial superintendant, Dr Robert Kilgour, it appeared that a Byelorussian student in Vilna, as well as "several professors and scientific men", had for some time been at work revising an earlier Bible, presumably Skaryna's, deposited in the University Library of Vilna, "bringing the orthography and use of words up to date".[37]

In fact, work on this venture had begun as early as 1920, and had involved a number of distinguished personalities. The guiding spirit in the initial stage appears to have been Lukaš Dziekuć-Malej, the Baptist preacher from Brest who, in addition to translating evangelical pamphlets into Byelorussian, had embarked upon the task of rendering the four Gospels into his native tongue between the years 1920-1924. Although something of a scholar in his own right, claiming to know "somewhat Greek", as he put it,[38] the main burden of checking and revising the translations fell upon none other than the great Byelorussian statesman and writer, Anton Navina Luckievič. This dedicated patriot emerges as one of the leading, and certainly one of the most interesting figures of the Byelorussian national revival.[39]

Anton Luckievič was the son of a Byelorussian nobleman, Ivan Bolesłaŭ Luckievič of the *herb*[40] Navina, a former captain in the Russian Imperial army, and Zofija *née* Lyčkoŭskaja his wife. He was born on 18 January 1884 in Šaŭli, Kaŭnas district, and baptised into the Roman Catholic Church. After attending the classical High School in Minsk, he and his brother Ivan Luckievič (1881-1919) studied

[34] Jezavitaŭ/BFBS, 27 March 1926.

[35] Kastuś Jezavitaŭ, a native of the Viciebsk region, played a leading role in the establishment of the Byelorussian National Republic. As a member of the National Rada, he headed the Byelorussian Military-Diplomatic mission in Riga until the mid-20's, when he became Chairman of the Association of Byelorussian Teachers in Latvia. He published numerous articles in various journals, particularly on Byelorussian military history. During the Second World War he took a leading role in the organisation of local defence forces in occupied Byelorussia. He died in Germany in 1945, during the final stages of hostilities.

[36] W/K 24 December 1925.

[37] Memorandum of an Interview with Mr F. W. Kingston, Bible House, 16 June 1926.

[38] Dziekuc-Malej, Information..., loc cit.

[39] For a short biographical note see 'Anton Luckievič', *Biełaruskaja Savieckaja Encyklapedyja,* Tom. 6., Minsk 1972, p. 444; V. Žuk, 'Zasnavalniki i Redaktary *Našaj Nivy*', *Biełarus,* No. 115, N. Y. 1966, p. 3. A fuller appreciation of Luckievič's life and work was published by Alexandra Bergman, 'Antoni Łuckiewicz (1884-1946). Szkic biograficzny', *Przegląd Historyczny.* Tom. 65, Warsaw 1974, pp. 667-695.

[40] *Herb:* 'coat of arms'. Many old Byelorussian families of differing names shared a single heraldic device. The *herb* of the Łuckievič family was that of the Navina family, a pseudonym which Łuckievič often used in his writings.

in St. Petersburg, where they came into contact with the Byelorussian student circle of Professor Branisłaŭ Epimach-Šypila (1859-1934).[41]) There in 1902 he became, together with his brother, a founder member of the first Byelorussian political party, the *Biełaruskaja Sacyjalistyčnaja Hramada* (Byelorussian Socialist Union). The Luckievič brothers were also involved either as editors or contributors in the publications of the first Byelorussian journal *Naša Niva* (1906-1914),[42]) *Maladaja Biełaruś*, and the publishing house *Zahlanie sonce i ŭ naše vakonce*. During the First World War, Anton Luckievič was instrumental in the establishment of the Byelorussian National Council which, on 25th March 1918, proclaimed Byelorussia to be an independent sovereign state.[43]) Twice Prime-Minister of the ill-fated republic (1918, 1920), his attempts to obtain international recognition for his country at the Paris peace conference (1919)[44]) were finally thwarted by Polish and Soviet territorial ambitions. With the partition of Byelorussia after the treaty of Riga (1921), Luckievič wholeheartedly implemented the precept which guided his later activity, and which he recommended to his pupils shortly before his arrest in 1940: "Cling desperately to our schools; become teachers!".[45]) Between the two wars, he devoted his life and energies to the advancement of Byelorussian scholarship and education, as Chairman of the Byelorussian Scientific Society and as head of the department of history in the Byelorussian Gymnasium in Vilna.

A learned, kind and loveable man, he continued to write for a number of academic publications.[46]) He did not have a great reputation as a churchman; nominally a Catholic, he had many contacts with the Orthodox, but seems to have inclined, if at all, towards the Protestant religion, in which faith his son Jury was brought up.[47]) In 1940 he was arrested and deported almost as soon as the Soviet authorities occupied Vilna.

By virtue of his classical education and his undoubted literary talents, Luckievič was just the man to revise, correct and polish the draft translations of Dziekuć-Malej, and this he appears to have been called upon to do almost from the very start of the venture. It was important that he had a knowledge of Greek, which enabled him to collate the translation with the sources.

There were others, however, who seem to have been involved in these early stages of the work, including a Mme Rosenberg, a Jewish lady from Vilna, (she had made a version of the Psalms into Byelorussian shortly before she died in 1926), and also, as Wiseman reported, "one of the leaders of the White Russian community in Riga ... had been working on a translation of the Gospel of St. John."[48])

Details of these activities of the Baptist *Kompas* Press were duly imparted by Dr Kilgour to Wiseman in Riga and, ever circumspect in their ways, the Society made discreet enquiries concerning the enterprising Mr Kingston. The response to these enquiries was reassuring. Professionally, Kingston was the principal of a highly respectable Translations Institute and Academy of languages in the City of London, which he conducted in association with a well-qualified Serbian teacher, W. Petrovich. His religious affiliations were, however, a little more involved, and of him it was pleasantly said that, although "somewhat restricted and exclusive in his views as to the fellowship in the Supper of Our Lord, he was nevertheless very broad and large-hearted in his efforts to help the needy world."[49])

Meanwhile in Riga, Wiseman had also heard of the work of the *Kompas* Press, and had already been in contact with the Bible Society's secretary for Poland, Alexander Enholc, to enquire as to the possibility of a "take-over" of the Press's biblical publications by the Society. He was, however, becoming increasingly concerned with the obvious political implications of the whole project, — and for good reason, as will be seen presently.

---

41) P. M. Siemaškievič, *Branislaŭ Epimach-Šypila*, Minsk, 1968.

42) A. Nadson, 'Naša Niva', *JBS* I, 3, London, 1967.

43) N. Vakar, *Belorussia*, Harvard, 1956, pp. 103-106; I. Lubachko, *Belorussia under Soviet rule, 1917-1957*, University Press Kentucky, 1972, pp. 12-30.

44) Antoine de Loutskevitch, *Pétition présentée par la Délégation du Gouvernement de la République démocratique de la Ruthénie Blanche*, Paris, 1919.

45) Information given by a former pupil of the Byelorussian Gymnasium, Vilna, Nina Leŭkovič-Abramčyk.

46) No complete bibliography of Anton Navina Luckievič's literary and political writings exists.. In addition to a few books, articles by him were published in *Hadavik Biełaruskaha Navukovaha Tavarystva, Biełaruskaja Škola ŭ Latvii, Zapisy B.N.T.* and *Svietač Chrystovaje Navuki*, to name but a few. See also E. Karski, *Belorussy* Tom. 3, Petrograd 1922, pp.. 66, 151-152, 154, 162, 171, 219, 229, 283, 313, and 357.

47) Information given by Nina Leŭkovič-Abramčyk.

48) W/K 18 August 1926.

49) Kingston belonged in fact to the sect of the Plymouth Brethren.

"The more I get into this White Russian question the more it appears to assume a political aspect. We shall do well to go very cautiously".[50])

In fact, little more was done by the Bible Society during 1926 in connection with the Byelorussian Gospels, though the *Kompas* Press in Lodz brought out two further Gospels of St Mathew and St John, translated by Dziekuć-Malej, and corrected and polished by Luckievič. In the first place the Society was anxious to find out more about the Byelorussian language, and in particular to check the quality of the *Kompas* Press translation from an authoritative and independent source. Enquiries were made in July 1926 through a Professor of Ukrainian History at Bratislava University, Eugene Perfeckij, and "one of the leaders" of the Byelorussian community in Vilna. Once again, the replies were reassuring: Professor Perfeckij considered that the Byelorussian Gospel of St Luke had been prepared with great pains. Then, on 15th November 1926, another name, familiar in the field of Anglo-Byelorussian affairs, emerges in connection with the venture. Alexander McCallum Scott (1874-1928),[51]) a barrister of the Middle Temple, former Liberal Member of Parliament for Bridgeton, Glasgow, and sometime Parliamentary Private Secretary to none other than Winston Churchill, was coopted onto the editorial sub-committee of the British and Foreign Bible Society. The reasons for this appointment were not hard to ascertain: a delicate problem of a political nature had arisen in connection with the Society's activity over the Byelorussian Gospels. McCallum Scott, described in the *Times* as "an energetic Scotsman with a passion for politics and travel in Northern Europe",[52]) had written a number of books on the subject, including one *Beyond the Baltic,* published the previous year, in which he devoted a whole chapter to a sympathetic discussion of the Byelorussian question.[53])

He was, moreover, personally acquainted with two of the Byelorussian national leaders whom he had met in Lithuania, Claude Duš-Dušeŭski and Vaclaŭ Łastoŭski (1883-1938). Here was a man who would clearly be an invaluable consultant for the Society on Byelo-



Alexander McCallum Scott, M.P.
(1874-1928)

russian affairs. On hearing of his appointment, Wiseman at once asked: "Is the Mr A. McCallum Scott who has recently joined the editorial sub-committee the author of *Beyond the Baltic*? If so, he will be able to give you considerable information about the White Russians".[54])

Dr Kilgour had wasted no time, and had already written to McCallum Scott on the 29th December with regard to the increasingly thorny Byelorussian question. McCallum Scott's reply shows his informed and realistic approach to the problem, and coming from a particularly distinguished politician, is worth quoting *in extenso*. "I do not, he writes, understand 'White Russian' (or *Ruthenian)* myself,

50) W/K 23 June 1926.

51) 'Obituary', *The Times*, London, 30 August 1928, p. 14,e. McCallum Scott and his wife died in an air crash near Vancouver in Canada, a few months after Scott had joined the BFBS editorial sub-committee.

52) Times Obituary sup. cit.

53) V. Siankievič, 'Anheliec pra dziejačoŭ B. N. R.: *Backaŭščyna*, 1 (634), Munich, 1966, pp. 3, 5.

54) W/K 7 January 1927.

but I heard a good deal about it when I was in Lithuania.

"The White Russians themselves hotly claim that it is a separate language, and the translation of *Luke* which you have sent me seems to be as different from Russian as broad Scots is from modern English. My impression is that, as a language, 'White Russian' is still somewhat in the making. It is entirely a peasant language, and many words have to be invented or borrowed to express modern ideas. The same might be said about any language which has practically no literature up to the present.

"There are many dialects of 'White Russian', for those who speak the language are to be found in *Russia, Lithuania, Poland, and Czecho-slovakia.* I imagine that in the present stage there will still be a great deal of *politics* in the matter of which dialect is to predominate, and which versions are allowed to circulate in which countries. I should think no version printed in Poland would be allowed to circulate in Lithuania.

"I am told that the first book to be published in White Russian was a translation of the Bible by Doctor Francisk Skoryna 'of the Glorious Town of Polotzk', which was published in Prague (Praga) in the years 1517-25. Perhaps you have a copy of this translation, or could obtain a sight of it.

"I have given a very full description of White Russia on first hand authority in my book *Beyond the Baltic*, together with a map. I have no doubt I could put you in touch with persons who speak the language, if you so desire".[55])

McCallum Scott's warnings on the possible political repercussions were self-evident to Wiseman, who had prudently taken the matter up on an official level with the Polish authorities in Warsaw, through Alexander Enholc. In January 1927 he was already able to report back to London on Enholc's efforts in this direction. "I have been at several various departments with regard to the White Russian Gospel, and at last was received by the Minister of Culture and Religious affairs, to whom I went with Revd. Carpenter. Today the Minister told us that he had nothing whatever against our publishing the Holy Scripture in the White Russian language".[56])

Armed with an official *nihil obstat* from the Polish authorities for a Byelorussian New Testament, Wiseman felt a little freer in defining the political implications which had been involved. "The White Russian question has always assumed a rather political aspect in these parts, as those outside Russia had fondly hoped to have a republic of their own, similar to the small Baltic Republics. Knowing so much political is wrapped up in their aims, we have gone carefully, as we do not want the B.F.B.S. to be thought to be giving countenance to, or bolstering up, an affair which is more political than spiritual. The White Russians number about 12.000.000, the majority of whom are in the White Russian Soviet Republic, which adjoins Poland. The largest number of those outside Sovietdom are in Poland, and we have obtained the assurance of the Polish Minister of Culture that he has no objection to our printing White Russian Scriptures. Poland has always kept a sharp eye on White Russian affairs; the other little republics to the north would not question our printing this dialect. There is a great call for this language in Northern Poland. The pronunciation is different to Russian, and Russians call the dialect *ochen plocho parusski*, i.e. 'very bad Russian'. But so many White Russians ask for it, that I think we might try an edition of the Gospels."[57])

It is to the credit of the Bible Society that, with characteristic disregard in the last resort for any political obstacles to the spreading of the Scriptures, they had already decided to go ahead with plans for a Byelorussian New Testament. As early as 7th January 1927, i.e. prior to receiving confirmation of the approval of the Polish authorties, the editorial subcommittee was able to affirm: "We are deeply interested in the production of a version in this language".[58]) They accordingly placed an order with the *Kompas* Press agent in London, Mr Kingston, specifying that "there are some White Russians in Canada, and I think it would be a great help if we had quite a number, say 100 copies of St. John from you, so that we could send them out to those who are interested in God's work among the people speaking this language".[59]) The purpose of this was, of course, to 'test' the *Kompas* Press

55) McCallum Scott/K, 29 December 1926.

56) W/K, 7 January 1927.

57) W/K, 13 January 1927.

58) R/Kingston, 7 January 1927.

59) Ibid. The reference to a Byelorussian colony in Canada is interesting. A number of Protestant missions were active amongst the immigrants, and several communities survive to this day in the Middle-Western provinces of the Dominion.

version. As the Society pointed out to Wiseman: "If you find that the version meets a real need, and is approved by those capable of judging its quality, then we can negotiate for a printing of an edition with the Bible Society's name on the title page".[60])

During the latter part of 1927, the *Kompas* Press Gospels continued to be disseminated amongst the Byelorussian population, largely through the efforts of Byelorussian workers such as Dziekuć-Malej in Poland, and Krasnievič in Latvia. But something of a turning point in the story of the Byelorussian New Testament came during an overdue, on-the-spot visit by Wiseman to Vilna and Western Byelorussia, in the summer of 1928. This event seems to have had a profound effect, not only on the Society's representative, but also on many of the local Byelorussians who, to this day, remember his stay. In his report to Dr Ritson on his contacts, he records that "after a few days it became quite apparent to me that these people were deeply in earnest".[61]) He was particularly impressed with the testimony of foreign missionaries on the urgent need for "at least the New Testament and Psalms",[62]) if not the whole Bible, particularly from the Methodist Pastor Witt and the Lutheran Pastor Loppe. He was also able to meet Anton Luckievič, together with Witt, and discuss a reprinting of the Four Gospels, together with the rest of the New Testament, under the auspices of the British and Foreign Bible Society. As the Baptists had agreed an honorarium of $200 for the translation work of Dziekuć-Malej and Luckievič, it was left to Luckievič to make a proposal to the Society for completing the New Testament at the same rate. A figure in the neighbourhood of $300 was mentioned. For, as Wiseman remarked: "These men find it very difficult to live at present, and payment is necessary. Very few White Russians have the qualifications to undertake this work, and it would be almost impossible to find others, as a knowledge of Greek is most rare. Mr Luckievič is translating from the Greek, Mr Malej from the Slavonic".[63])

Formerly unpersuaded that the Byelorussian language was not some kind of variant of Russian, Wiseman's views now appeared to have altered radically. "From hearing the language spoken during those days in Wilno, one realised there is quite a difference between Russian and White Russian, and on reading the White Russian Gospels, one finds many words not in the Russian. The Russian generally refers to White Russian as merely *ochen plocho porusski*, that is 'very bad Russian', but this is quite misleading, as the difference is far greater than that. It is very evident that the dialect is quite distinct. These people cling desperately to their particular form of speech, in spite of much opposition, and they tenaciously cling to the idea of being separate and distinct from the Russians and Poles".[64])

After reminding his committee that although the Byelorussians "had been one of the first nations to have the Scripture printed in their own language" in 1517, "subsequent oppression brought the people into the very low state in which they find themselves today".[65]) In support of his assertions, Wiseman enclosed with his report "some notes concerning Dr. Franciscus Skoryna, the White Russian translator of the early-16th century",[66]) and ended his account with a vigourous appeal. "May I now plead that for these *12.000.000 people living in Europe* (Wiseman's italics. G. P.) without the New Testament in their own tongue, the Society would undertake to produce the New Testament and Psalms. Who can tell what a lever this may be in the uplift of these millions who, in the intervening centuries have sunk so low. Yes, they themselves recognise that they are so much lower culturally than those other nations around them, who in these later centuries, have had the privilege of reading the World of God in their own mother tongue".[67]) Colonel Jezavitaŭ himself could not have advocated the cause of the Byelorussian people in more passionate terms than this initially sceptical English official.

Pastor S. Loppe, whose appeal was annexed to Wiseman's report, waxed almost prophetic in his enthusiasm: "It is also a fault of Evangelical Christendom that the Word of God is not yet available in the White Russian language. Christ said: 'I am come to send fire on the earth, and what will I, if it be already kindled?' (Luke: 12, 49). In the White Russian people a fire is burning, which can become very perilous; let us put out a hellish fire by means of the heavenly fire of our Lord Jesus. Let us give the White Russian people the New Testament with Psalms in the White Russian

60) R/W, 9 March 1927.
61) W/R, 24 October 1928.
62) Ibid.
63) Ibid. p. 2.
64) Ibid. p. 3.
65) Ibid., loc. cit.
66) Ibid., p. 4.
67) Ibid., loc cit.

Language! As an Evangelical Lutheran Pastor at Vilna, who not only knows the situation, but also follows its development, I pray God and his servants: Give us the New Testament with Psalms in White Russian Language! 'Let the Word of Christ dwell in you richly, in all wisdom' (Col: 3, 16)".[68])

From now on, Wiseman was able to communicate direct with Luckievič, who seems to have taken over the editorial work from the Byelorussian end. In December 1928 he wrote to Wiseman in Helsinki to inform him that he had come to "a perfect understanding"[69]) with the Baptist *Kompas* Press in Lódz regarding the take-over of the Byelorussian New Testament and Psalms by the Bible Society. The translation work in respect of the other books of the New Testament would be undertaken as to the *Acts* and *Revelation* by Anton Luckievič, who would also revise Mme. Rosenbergs translation of the Psalms. "The other works will depend on Mr Malej".[70] Wiseman duly passed this information back to London, with this intriguing, but somewhat inconsequential footnote; "It was the view of Dr. Harold Williams (late of *The Times*, who formerly lived in Russia, and was reputed to have a knowledge of 26 languages) that the White Russians more nearly represent the original Slavonic type than any other people".[71])

The taking over of the *Kompas* Press venture by the Bible Society was accepted with characteristic selflessness by Kingston and his friends. "He is, as Dr Kilgour wrote to Wiseman, only too delighted to give us the use of his Gospels".[72]) There is some evidence that the Baptist mission in Poland had been finding the work beyond their financial ressources, and were well content to see a specialised society assuming the responsibility. Much work still remained to be done. Luckievič had hoped to be able to make use of Skaryna's version of the New Testament. He was, however, disappointed in his hopes, for only a portion of 70 pages was available in Vilna, and "beyond these pages Mr Luckievič has to rely on his Greek New Testament, comparing with the Russian, Polish and other translations".[73]) One surmises that the portion of Skaryna's version which he was able to consult, was of small use to him, being written as it was in Old Slavonic with a sprinkling of Middle-Byelorussian elements. In the same way Mme. Rosenberg's work was not of any great assistance. The Bible Society had inquired about this lady's qualifications, and on 14th December 1928 Wiseman reported that she had in 1925 been approached "by the committee of White Russians to undertake the translation of the Bible, and she had completed certain books of the Old Testament. This lady had a knowledge of several languages", and he added "there will be no difficulty about Hebrew in Vilna, as many educated Jews live there. I was told that first-class men are available for the Old Testament when that comes up for consideration, and probably one of these will be collaborating in the revision of the Psalms".[74])

Unfortunately Mme. Rosenberg's translation was not at all satisfactory. Her version of the Psalms, left with Pastor Witt, had to be "totally rewritten by Mr. Luckievič".[75]) Similarly Pastor Dziekuć Malej's translation of the Epistles had to be verified by Luckievič and compared with the original Greek, as he had done previously with the good pastor's version of the Gospels. All this additional work he had done prior to the official statement by the Bible Society that Wiseman "could take it that the Committee will cordially approve" the arrangements to produce the New Testament and Psalms in Byelorussian.[76])

In anticipation of this reply, Wiseman had thoughtfully made arrangements "with Mr. Haig and Warsaw, so that [Luckievič] may have some money to go on with this very cold weather."[77])

Naturally both Luckievič and Malej were asked by the Society to state their qualifications, which they duly did by filling in the Society's customary questionnaire in March 1929. Luckievič had, as he declared, "graduated from a classic state gymnasium in Russia in 1902, from the Faculty of Physics and Mathematics at St. Petersberg, and ... also studied law at Dorpat University".[78])

As a highly respected Byelorussian intellectual,[79]) national leader, and former Prime

[68]) S. Loppe, Memorandum, 15 October 1928.
[69]) W/K, 4 December 1928.
[70]) Ibid.
[71]) Ibid.
[72]) K/W, 10 December 1928.
[73]) W/K, 14 December 1928.

[74]) Ibid.
[75]) Ibid.
[76]) K/W, 8 February 1929.
[77]) W/K, 13 February 1929.
[78]) A. Łuckievič, Information ..., 27 March 1929.
[79]) Wiseman himself described Łuckievič as "certainly one of the most scholarly of White Russians". See W/K, 14 December 1928.

Minister of the Byelorussian National Republic, Anton Luckievič was occasionally referred to by his admirers as "Dr." Luckievič, although he himself never adopted any such style. Wiseman, ever prudent, — not to say suspicious, — made discreet inquiries about him in Vilna, and reported to the Society: "He was always called Dr. in letters to me, but when I asked in Vilno what sort of doctorate he possessed, they told me his wife is a doctor of medicine, so they gave him the title also for courtesy!".[80])

The confirmation of the British and Foreign Bible Society decision to produce the whole New Testament and Psalms reached Wiseman



Anton Łuckievič (1884-1946)

shortly after the 8th February, 1929, and approval was given to the payment of $300 to Luckievič and Malej.

[80]) Ibid. This misunderstanding arose partly out of the fact that Anton Łuckievič's wife, a Doctor of Medecine, had displayed outside the door of their Vilna home at No. 2, uł. Piŭna, a name-plate with her professional style 'Dr. Luckievič'. The uninformed assumed that the husband was the physician rather than the wife. Information given by V. Astroŭski.

The translation work on the New Testament had, like the appeals for a Byelorussian Bible over the previous nine years, involved a large number of individuals, and became almost a national "thing". The publishing of a Bible, or even the New Testament in Byelorussian, was in a sense, an act of national self-assertion, — a kind of acknowledgement that the *chlopskaja mova,* the "gutter talk" despised by the Russians and Poles, was a real language, capable not only of expressing the thoughts of a poetic genius such as Kupala or Kolas, but also of worthily conveying the message of the Word of God to the population of rural Byelorussia, and to the world.

As the leading national figure in Western Byelorussia during the 20's and 30's, Luckievič was fully conscious of the political aspects of the work which he had undertaken. As J. Roe stated in his *History of the British and Foreign Bible Society 1905-1954:* "It would be an exaggeration to say that the favour shown by . . . governments towards the assimilation and use of the vernacular Bible was in deliberate support of these aims [of recovering or establishing their national identity] but there is little doubt that the incidental value of the Bible in this respect was recognised".[81])

Yet Luckievič, as a statesman sympathetic to the evangelical aims of this third religion, — neither Catholic nor Orthodox, neither Polish nor Russian, — saw in this foreign biblical venture a means not only of asserting the status of the Byelorussian language as an internationally recognised idiom, but also of reawakening national pride and of reaffirming the basic unity of the Byelorussian Nation. No matter that these foreign evangelists, and Luckievič himself, inclined towards the Protestant faith. What was important was to make this venture a genuine, widely based and popular act of faith in the Byelorussian National movement.

Luckievič himself defined his own personal approach in relation to the books of the New Testament. : "I am elaborating them from the standpoint of literature and controlling their correctness with the Greek text".[82]) The manuscript of the translations he made are all in his own hand writing, meticulously corrected

[81]) At p. 263.

[82]) L/W, 27 March 1929.

and revised.[83]) Yet, man of letters as he was, he did not disdain to seek counsel and assistance in his task, not merely from those such as the grammaticians Bronislaŭ Taraškievič (1892-1941)[84]) and Radaslaŭ Astroŭski (b. 1887),[85]) or the great Catholic Churchman Fr. Adam Stankievič (1891-1955),[86]) — not merely from that other significant patriot and activist Symon Rak-Michailoŭski[87]) who devoted so much time to advising on the final version, [88]) — but also from the simple scholars in the Byelorussian Lycée in Vilna where he taught. Hopeful of capturing some lively vernacular idioms, he distributed sections of the New Testament to his students for translation as an exercise. Inevitably, certain of these schoolboy attempts at translation provoked some merriment, and it is not known to what extent the venture profited from these excursions into linguistic field-work.[89]) One thing seems certain, however: thanks to the labours of devoted patriots such as Luckievič, Malej and Rak-Michailoŭski amongst many others, the Bible Society's Publication became, and remains to this day, not only the best available version of the New Testament, but also something of a symbol of popular and national endeavour.[90])

Misfortune, too, beset the whole venture in its final stages. In June 1929 Wiseman, reported back to London that he had received a letter from Pastor Witt, who notified him that "Mr. Luckievič has had a very hard experience".[91]) In a word, he had been arrested by the Polish authorities in or about April 1929, in connexion with certain criminal charges. These were related, of course to the famous Hramada Trials of 1928, when the Polish Authorities sought to suppress the Byelorussian National Movement in Eastern Poland.[92]) The British and Foreign Bible Society, fearing to be involved in some political scandal, wired their Polish agent Enholc to cease all negotiations with Luckievič, who was then in prison.[93]) However, the same month Luckievič was set at liberty, as "the charges against him could not be substantiated."[94]) Later, in June, Wiseman elaborated on this by reporting back to Dr. Kilgour: "His case came before the Court and he was totally freed. But some days before that he found his wife hanging dead in his appartment, committed suicide. Probably she did not stand the nervous strain, and did it in a fit of abnormality. But he, poor man, was nearly totally broken down."[95]) It is of course, all to the credit of this admirable man, that he surmounted this tragic family misfortune, and was able to report to Wiseman, at the end of June 1929, "I already have completed the revision of the translation of Epistles made by Mr. Dziekuć-Malej. The translation is re-written already, and I am reading it through. Thus the whole of the material for the New Testament is ready".[96])

The manuscript of the translation, now deposited in the archives of Bible House, London, bears witness to the magnitude of Luckievič's work on the *New Testament and Psalms*. His own translation was meticulously polished and repolished, with the accented syllables in the more complex words painstakingly indicated. Dziekuć-Malej's work appears to be in another hand — the good pastor's penmanship veered towards large, round letters — and shows signs of having been copiously corrected in Luckievič's hand.

---

83) He was consciencious to the point of revising and repolishing his *Kompas* Press translations which had already been printed previously inserting accents which had been omitted, and making corrections (see *St. Mark*, Ch. 1, v. 3. *Kompas* "rabecie": BFBS "rabicie", etc.).

84) On the life and work of this eminent writer and politician see A. Lis, *Branislaŭ Taraškievič*, Minsk, 1966.

85) For biographical details see V. Kalush, *In the service of the people for a Free Byelorussia*, London, 1964.

86) L. Horoška, 'Ajciec Adam Stankievič', *Božym Šlacham*, No. 68-69, Paris, 1955, pp. 16-20; also *Ks. Adam Stankievič*, Vilna, 1940.

87) A former member of the Byelorussian National Rada, Rak-Michailoŭski was elected a Byelorussian deputy to the Polish *Sejm* and played a significant role in the Socialist *Hramada*. On his release from prison after the notorious *Hramada* trials, he fled to Minsk, only to be arrested and executed shortly afterwards as a "Polish spy". On the *Hramada* generally, and Rak-Michailoŭski, see A. Bergman, 'Hramada praz 50 hod', *Biełaruski Kaliandar 1975*, Biełastok, pp. 142-159.

88) See Letter R. Astroŭski/V. Astroŭski, 9 November 1974. A copy of the relevant passage is in the Francis Skaryna Byelorussian Library, London.

89) Information given by V. Astroŭski and K. Hlinski.

90) Cf. note 105) below.

91) W/K, 11 June 1929.

92) See *Procès 490 de la Ghromade Biélorusse à Vilna*, Prague, 1928; cf. also note 83 above.

93) W/K, 25 March 1929.

94) W/K, 16 April 1929.

95) W/K, 25 March 1929.

96) L/W, June 1929.

It was not until 14th July 1930 that Pastor Witt, who seems to have taken over the administrative work of the venture in Vilna, handed over the Manuscripts to the Bible Society's secretary for Central Europe A. L. Haig in Berlin.[97]) The printing work had already started on the Gospel of St. Mark, on the initiative of Mr. Kingston, through the *Kompas* Printing house in Łódz. Having obtained an improved set of type from London, the *Kompas* Press had produced in 1929-30 a version of this Gospel virtually identical to the Society's, and which may have been in the nature of a "pilot", as well as a completion of the series of four Gospels produced by the Baptists.[98]) By January 1931 the proofs of the New Testament had been corrected, and the completed work appeared later in the year. The title page gave the place of publication as Helsinki, although the work was actually printed in Lodz, Poland, since Helsinki was the headquarters of the North East European Region of the Society, dealing with the Byelorussian New Testament.[99]) Since the majority of the Byelorussian population lived in what was then Eastern Poland, and all the translation work on the Testament had been done in Vilna or Brest, it would have been natural for the Central European Secretariate of the Bible Society, responsible for Germany, Hungary, Czecho-slovakia and Poland, to have seen the work published from Warsaw or Berlin. It was no doubt considered as a minor diplomatic success by Luckievič and his friends, that at least for the Society's purposes, Byelorussia was included in the separate North Eastern Region, along with the Baltic States and Finland.

Once printed, the New Testament appears to have sold like hot cakes, and achieved rapid popularity. One copy, autographed by Anton Luckievič himself, is to be found on the shelves of the Francis Skaryna Library in London. Its black cover, similar to that of the full 25.000 copies making up the first edition, bears the three-barred cross, the lowest bar inclined, commonly used by the Orthodox Church among the Eastern Slavs, — and thereby hangs a story.

During his visit to Vilna in the summer of 1928, Wiseman, mindful of the Society's policy of seeking the support of the local Churches in its work, made overtures to the Synod of the Orthodox Church in Poland. "I also consulted with the representative of the Orthodox Church, which is separate from that in Russia. Most White Russians belong to the Orthodox Church. By their laws, the Synod is unable to give its blessing or approval to any book not issued under their authority, and they have power to prohibit the use of any book issued without their *imprimatur*. Once they have placed their seal upon a book, that can be used in all subsequent editions. This is the same as with the Holy Synod in Russia.

"At first the good man seemed to seize upon the idea of the issue of a Testament in White Russian as a means for helping the Synod in its financial difficulties. He requested that the whole work should be prepared entirely at the Bible Society's expense and completed according to the Synod's directions, and corrections, and that an edition of 10.000 copies should be handed over unconditionally to them in the first instance with their name alone, and the name of the British and Foreign Bible Society must not appear anywhere in the Book. I thanked him most cordially for his offer, but expressed the fear that by the regulations of the B.F.B.S. this might not be entirely possible. On the other hand, would it be possible for the Synod, if the Book fully meets with their approval, and for the privilege of having their name on the title page, to pay actual cost plus 5% charges on the first edition of 10.000. The realisation of the cost of production and that books printed must be immediately paid for (in hard cash generally) rather seemed to take away his breath and he replied that the Synod had no money.

"In this case I said it should surely be possible to come to an amicable arrangement and possibly our committee might produce for them much below cost say 500 copies at one zloty (5d.) each as a first impression with their name in it so as to meet the requirements of their canonical law and so obtain their *imprimatur* for further editions. He was afraid that the Synod had not the 500 zloty (£11) for the purpose, and suggested that they should receive at least 1000 copies gratis. I said I was unable to promise but would put forward the suggestion. He thought it very probable that

---

97) W/K, 14 July 1930. Arthur Haig (1892-1965) was the BFBS agent for Central Europe from 1923-1939.

98) The type faces used in the Gospel of *St Mark* differ from those of the other three Gospels, and are identical to, though smaller than those used in the BFBS version.

99) It is also possible that the BFBS, mindful of McCallum Scott's advice, concerning the political advisability of publishing works in Poland or Lithuania, decided to select Helsinki as being a less controversial centre.

the Synod would give its authority if we would do this and I assured him we would do all we reasonably could to meet their wishes, and he seemed very pleased. It was understood that these 1.000 copies would be sent to the priests of the churches within the area of the Synod's control, which number nearly a thousand. At the same time the Synod would affirm that their authority had been given to the Book and this would prevent prohibitions or misunderstandings locally".[100])

It was subsequently agreed between the Society and the Synod that a Revision committee should be set up by the Orthodox to examine, and if possible approve, the Society's version of the *New Testament*. However, one year later, in July 1929, Luckievič, who was involved in the discussions with the Synod, wrote that "the question is as to how soon the Metropolitan will officially confirm the list of members of the committee that would confirm the translation".[101]) Another year passed, but in April 1930 little progress seems to have been made. A despairing Haig, writing from Berlin reported: "The translation of the *New Testament* has been finished for many months, but we have not yet received it, as it was handed over to the Orthodox Church for examination. Owing to difficulties in their Church, the examination has not yet been completed, but I am asking Pastor Witt to do all he can to push them on".[102])

In one of the committee rooms of the General Council of the Bar in London there hangs a small framed notice with the following words: "A committee is a dark passage-way down which good ideas are lured, and then quietly strangled". Mindful, perhaps, of this precept, the good Pastor Witt, after many months, thought it advisable to extract the Society's manuscript from the corridors of the Synod, and hand it over to Haig for the printers. So it was that the Byelorussian *New Testament* appeared with a cover already embossed with the Orthodox cross, but no synodal *imprimatur*.

The attitude of the Roman Catholic clergy towards the Society's initiative was equivocal. Whilst suspicious of its potential use as an instrument of "sectarian" propaganda, it provided the more nationally-conscious Catholic priests with a powerful argument against the Poles, and in favour of a wider use of the Byelorussian language in the churches. A memorandum was addressed to Pope Pius XI by a group of Catholic notables complaining that if no provision was made for the use of the vernacular by the clergy in Byelorussia, the people would fall victims to "sectarian" influences.[103])

But at least the appearance of the Byelorussian *New Testament* in 1931 prompted both the major Churches to publish some biblical texts in the vernacular, for in 1936 the Synodal Press of the Orthodox Church in Warsaw produced its own *biblia pauperum* in the Byelorussian language under the title *Śviaščennaja historyja Novaha Zavietu,* compiled by Siarhiej Paŭlovič, a candidate in Theology. Similarly the Byelorussian Catholic clergy, after some initial difficulties with the Polish hierarchy, were able to produce in 1938 a further collection of Gospels and Epistles for the Mass entitled *Božaje Słova,* compiled by Fr. Adam Stankievič, as well as a version of the *Four Gospels and Acts,* translated and published in 1939 by Fr Vincent Hadleŭski (1888-1942), bearing the *approbatur* of the Catholic Archbishop of Vilna, Romuald Jałbrzykowski. This latter work had been in preparation since 1933, to counteract the success of the "recently published translation of this book [i.e. *The New Testament* — G. P.] by the Methodists, which contains dogmatic errors, many inaccuracies, and also numerous imperfections as regards the Byelorussian language".[104]) In fact Hadleŭski's translation, though arguably more precise, falls short of the high literary standard of the Luckievič version; it is however, unquestionably superior to the later New Testaments of Mgr Piotr Tatarynovič (1954, 1974) and Dr

[100]) W/K, 24 October 1928.

[101]) L/W, June 1929.

[102]) H/K, 28 April 1930.

[103]) J. Piatroŭski, 'Uspaminy', *Śvietač Chystovaje Navuki*. 1 (49) N.Y. 1961 p. 3. The well-known Byelorussian prelate Andrej Cikota, in a memorandum addressed to the Congress of Archbishops and Bishops in Vilna, dated 10 November 1926, pursued a similar line of argument. "In these conditions, instead of the leaven of Christ, there is a ferment of Methodists and Communists, who put our indifference to the service of their cause. Methodist propaganda reaches the Byelorussian through Byelorussian Gospels, Byelorussian hymns, Byelorussian sermons, Byelorussian catechisms and so on, and not only amongst the Orthodox, but also many Catholics who live closely to them, and who produce their works in latin characters. The Byelorussian intelligentsia is turning *en masse* towards Methodism or atheism" (p. 2). A certified copy of this Memorandum is to be found in the archives of the Francis Skaryna Byelorussian Library in London.

[104]) *Chryscianskaja Dumka*, No. 2 (83), Vilna, 1933, p. 8 (facing).

Janka Stankievič (1970). None has surpassed the Luckievič version in popular appeal.

When, in the aftermath of the Second World War, several thousand Byelorussian refugees found themselves dispersed throughout Western Europe, there was a substantial demand for the Bible Society's *New Testament*, though the first edition had for some time been unobtainable. In 1946 Dr Vitaŭt Tumaš, well-known for his work in the field of *Skaryniana*, approached the Society with a request to publish the whole Bible, or at least to produce a second edition of the *New Testament and Psalms* in Byelorussian. In this he had the support of a number of Byelorussian Protestant ministers, as well as several Catholic and Orthodox priests. A new edition was duly published in 1948, and is still widely used.[105])

105) D. Jaśko, 'Novy Zapaviet u biełaruskaj movie', *Backaŭščyna*, 4 (48) Munich 1949, p. 3.

The principal actors of this not undramatic episode in the ecclesiastical history of Byelorussia have almost all passed away. Anton Łuckievič perished in a Soviet concentration camp in 1946. Pastor Dziekuć-Malej died in America in 1955, a widely-respected and saintly man. Wilfrid Wiseman, who toiled so devotedly in the Lord's vineyard, departed this life in 1970. Leŭčyk, Ŭłasaŭ, Rak-Michailoŭski, Jezavitaŭ, Taraškievič, have entered into the history of their nation. Their endeavour, their work remains, a monument to the faith of some, the patriotic dedication of others, and a light to the enlightenment of the Byelorussian people.

Guy Picarda

ЦАРЬСТВЪ ⁓ РЛЕ ⁓
ѠБРАЗЪ ДВꙊ ХЕРꙊВИМОВЪ ВЪ МОЛИТОВНИЦИ



ЮРКА ВІЦЬБІЧ (працяг).

на розныя тэмы і розных жанраў. Яны друкаваліся ў »Новым Русскім Слове«. Там ён інтэлігентна, мужна і па мастацку абараняў усё наша беларускае вялікае і нам дарагое.

*

Калі мы ўжо ўспаміналі аб шматлікіх дататніх якасьцях і аб розных жанрах пісьменьніка Віцьбіча, дык варта было-б сказаць хоць пару слоў аб некаторых ад'емных рысах. На нашу думку стыль яго занадта грузны, сказы выпрацаваныя аж да штучнасьці. Віцьбіч — гэта слонь у цырку або молат у кузьні, першы цікавы, але трэба ўважаць, каб не наступіў на ногу, — а другі моцны, але абодвы цяжкія. Таксама ня ўсе ягоныя нарысы беззакідна абгрунтаваныя з гледзішча гістарычнай навукі. Часам цяжка разабрацца, дзе ў яго легенда, а дзе запраўдны факт. Мова яго багатая, сакавітая, але адчуваецца, што яна не зь беларускай гушчы, а зь нейкай акадэмічнай працоўні. Некаторыя словы ён вельміж часта паўтарае, прыкладам »прачулы«, »прыгадаць«, »дарэчы«. Ён ужывае »трэйці« замест агульна прынятага »трэці«.

*

Цяпер астаецца нам глянуць на Віцьбіча як на чалавека, якога мы пазнаём праз прызму яго літаратурнай спадчыны. Каб тут дайсьці да праўды, трэба было-б узяць пад увагу ўсю ягоную творчасьць ўлучна з той, што яшче знаходзіцца ў сховішчах. Гэта тымчасам немагчыма таму карыстайма з таго, што ўжо ім самім за жыцьця было апублікавана, дый тут мы мусімо абмежыцца толькі да некалькі пытаньняў.

У 1953 г. у мюнхэнскай »Бацькаўшчыне« Нр. 28 (159) быў надрукаваны артыкул: »Што нам патрэбна«, у якім Віцьбіч парушыў шмат розных вельмі важных для беларускай эміграцыі праблемаў. Быў гэта дадзены адказ Вярбе на яго артыкул у той самай газэце: »Ці можам быць незадаволеныя?«,[34]) але той адказ не страціў вартасьці для ўсіх нас да сяньня.

У галіне палітычнай здарыўся нязвычайны выпадак у гісторыі Беларусі: прызнаньне Беларусі ў форме БССР як роўнага сябру Задзіночаных Нацыяў. Віцьбіч прызнае часткова рацыю М. Вярбе, што Беларусь »набрала міжнароднай вагі«, аднак сьцьвярджае, што гэта сталася 35 год таму назад (ён пісаў у 1953 г.), калі яе рэпрэзэнтавалі нашыя дзяржаўныя мужы, упоўнаважаныя на гэта Першым Усёбеларускім Кангрэсам, а не расейскі бальшавік разанскага паходжаньня Кузьма Кісялёў, які рэпрэзэнтуе цяпер БССР і прызначаны заняць месца ў палацы Аб'еднаных Нацыяў Масквой.

У галіне навукі было пастаўленае пытаньне: наколькі нам трэба лічыцца з вучонымі Захаду? Віцьбіч адказвае: ці мы падабаемся замежным вучоным ці не — гэта ўсё другараднае. »Галоўнае, істотнае — спалучыўшы ўсе свае высілкі разам, стацца годнымі ў галіне навукі й мастацтва найлепшых традыцыяў свайого народу і Бацькаўшчыны, а значыцца і належным чынам рэпрэзэнтаваць іх на чужыне ў вачох усяго культурнага чалавецтва«.

Аб падручніку др. Янкі Станкевіча ён высказаўся гэтымі словы: » . . . не зьяўляючыся асаблівым сымпатыкам гэтага падручніка, я ўсё-ж мушу сьцьвердзіць, што дагэтуляшняя крытыка яго выходзіла пераважна зь не навуковых крыніцаў, а з палітыканскадылетанскіх«.

З мэтадамі др. Я. Станкевіча Віцьбіч не згаджаецца. Ён кажа: »нашая літаратурная мова ні ў якім разе ня спыніла свой пераможны рух наперад, але ейнае ўзбагачэньне зусім не павінна ісьць па лініі фабрыкацыі ва ўласнай мовазнаўчай лябараторыі наватвораў, або па лініі засьмечваньня яе слоўнікам пэўнага самотнага засьценку, што знаходзіцца на нашых этнаграфічных паўзьмежжах . . .«

Хаця Віцьбіч сам стварыў арганізацыю пісьменьнікаў, аднак ён ня лічыць патрэбным мець толькі адну-адзіную арганізацыю, як гэта сталася ў Савецкім Саюзе, а што ён называе літаратурным калгасам. Многасьць розных арганізацыяў спрыяе розным кірункам і пісьменьнік можа выбраць для сябе такую, якую сам сабе спадабае.

Віцьбіч не чураўся назову »Крывіч« і ўжываў яго ў аднясеньню да старадаўняй беларускай гісторыі,[35]) але ён быў наважа-

---

[34]) Бацькаўшчына, 19 красавіка 1953, Нр. 16 (147), с. 4.

[35]) Прыкладам яго нарыс: »Мы былі і будзем крывічамі«, Беларус, 1972, Нр. 186, с. 3-4.

ным праціўнікам уводзіць сяньня назоў »Крывіч«, »Крывія«. Аб гэтым ён высказаўся: »Сёньня прапаганда тэрміну »Крывіч« носіць ужо не акадэмічны характар, як у часы аднаго са славутых беларускіх дзеячоў Вацлава Ластоўскага, а выключна палітычны«.[36]) Між іншым Віцьбіч вельмі цаніў Власта (Ластоўскага) і называў яго адным з найцікавейшых нашых пісьменьнікаў.[37])

Віцьбіч быў рашучым ворагам камунізму і знаў усе яго нялюдзкія злочыны і біў па іх з плеча. За гэта ён атрымоўваў найбольш з усіх беларускіх пісьменьнікаў і журналістаў нападак і мянюшак з савецкага боку. Значыць пападаў метка.

Быўбы наш гэты нарыс незакончаным і крыўдным для с. п. Юркі Стукаліча-Віцьбіча, каб мы ня ўспомнілі аб яго асаблівай рэлігійнасьці. Годзе перегарнуць бачынкі часапісаў з артыкуламі Віцьбіча, асабліва рэлігійных часапісаў, каб праканацца, што наш пісьменьнік нятолькі верыў у Бога, але ён быў у рэлігійных справах адукаваны на роўні сьвятара. Ён бараніў рэлігіі, сьвятыняў. Ён зьяўляецца найлепшым сьветкай паганьбаваных збураных на Беларусі цэркваў, касьцёлаў і сынагогаў. Віцьбіч — гэта вялікі паклоньнік Найсьвятой Божай Маці, ён нятолькі моліцца да яе у традыцыйнай стараславянскай мове, але ён сам творыць новыя беларускія малітвы. Ён моцна праслаўны і выкідвае Кавалю, што ў сваім даведніку ня ўспомніў аб сьв. Апанасу Берасьцейскім, але ён таксама піша прыгожы нарыс аб вуніяцкім Мітрапаліце Булгаку і аб каталіцкім сьвятым Антонім Падуанскім і то так, як гэта могбы напісаць толькі добры каталік і добры пісьменьнік.[38])

Юрка Віцьбіч быў хрысьціянін. Ён знайшоў у сваей душы даволі адвагі і сілы, каб абараніць чорных, якія куды раней чым ён сам і чымся ўсе беларусы эмігранты былі ганебна перавезеныя ў Амэрыку і праз доўгі час не маглі дабіцца людзкіх правоў і тут.

»Незалежна ад колеру скуры — ці белыя, ці чорныя, ці жоўтыя, ці чырвоныя — мы ўсе адзінага Бога дзеці. Адзін за адным народы Афрыкі ськідаюць зь сябе каляніяльныя ланцугі, становячыся дзяржаўнымі. Лепш пашукаем паміж імі сваіх сяброў, чым варожа да іх паставімся«, пісаў Віцьбіч ў адказ на закіды супроць чорных.[39])

Віцьбіч — гэта наш выдатны пісьменьнік, неабцяжаны ніякімі ўпрэджаньнямі да ўсяго таго, што Беларусь мела і мае добрага і вялікага, непрымірымы вораг камунізму і расейскага насільля. Гэта слаўны сын Веліжа, Віцебска . . . і ўсей Беларусі. Яшче нераз мы на чужыне будзем навяртаць да яго.

А. Дзе-ка

[36]) Зьвіняць Званы Сьвятой Софіі, травень 1946, Нр. 4, с. 31.

[37]) Глядзі артыкул Віцьбіча: »Власт — Вацлаў Ластоўскі«, Бацькаўшчына, 1 лістапада 1953, Нр. 43 (174), с. 3.

[38]) Гл.: »Кепска каля Віцебска, а ла Воршы 'шчэ горшы«. Бацькаўшчына, 25 лістапада 1956, Нр. 47-48 (329-330).

[39]) »У вабарону маіх суседзяў«. Бацькаўшчына, 25 сакавіка 1959, Нр. 11-12 (447-48), с. 7.
O1

а. Т. ПАДЗЯВА

ДОБРАЯ НАВІНА XIV-ая КАТЄХЄЗА

ГРЭХ АДАМА ПЕРАХОДЗІЦЬ НА ЯГОНЫХ ПАТОМКАЎ

Сьвяты Павал піша ў лісьце да Рымлянаў: »Праз аднаго чалавека увайшоў у сьвет грэх і праз грэх — сьмерць перайшла на ўсіх людзей, бо ў ім *усе саграшылі* . . .« (Рым. 5, 12).

Кніга Быцьця расказвае аб выніках грэху першых людзей у жыцьці іхніх патомкаў. Патомкі Адама таксама грашылі. Як і Адам: яны часта бывалі непаслушнымі Богу. Калі старэйшы сын Адама, Каін, зьненавідзіў Абля, свайго малодшага брата, сам Бог перасьцерагаў яго, каб стараўся запанаваць над ненавісьцю, бо інакш яна запануе над ім і

давядзе яго да няшчасьця. Каін не паслухаў Бога і ненавісьць так засьляпіла яго, што забіў брата.

Калі людзі грашылі, яны, як Адам, адварочваліся ад Бога, а на месца Бога ставілі самых сябе. Кніга Быцьця ў апавяданьні аб патопе паказвае, да якіх згубных вынікаў даводзіць грэх.

Бог ратуе тых, што як Ной слухаюць Яго, ратуе ад катаклізмаў у прыродзе, а непаслушных пакідае без сваей помачы. Бог нікому не навязваецца проці ягонае волі, а толькі паказвае чалавеку, што ён за малы і за слабы, каб даць сабе раду бяз Бога. (Глядзі Кнігу Быцьця, разьдзелы 6-8).

Але і пасьля патопу грэх ня зьнікае ў жыцьці людзей. Патомкі Ноя грашылі таксама. Сьвятое Пісаньне апісвае асабліва грахі ізраільскага народу. Грахі іхнія былі падобныя да грэху першых людзей. Гэты народ ішоў за сваімі нахіламі насупраць таго, чаго вымагаў ад яго Бог.

Адам, як галава ўсяго чалавецтва, парваў з Богам лучнасьць і загубіў дар надпрыроднага жыцьця, які меў перадаць сваім патомкам. Бяз лучнасьці з Богам, бяз асьвячаючай ласкі чалавеку не хапае сілы, каб перамагчы зло. За выняткам Хрыстовае Маці, усе людзі родзяцца без асьвячаючай ласкі — без дару надпрыроднага жыцьця, які па Божай волі павінны былі-б мець і таму гэты недахоп ласкі ў кажным чалавеку лічыцца грахом, хоць вінаваты за гэта толькі адзін Адам. Таму гэты грэх называецца *першародным.*

Ісус Хрыстос вярнуў нам лучнасьць з Богам, надпрыроднае жыцьцё дзяцей Божых. Хто праз хрост лучыцца з Хрыстом, атрымлівае ад Яго надпрыроднае жыцьцё і гэтак ужо не мае першароднага грэху, але стаўся сынам Божым. Але ў ахрышчаным чалавеку астаюцца яшчэ сьляды, якія існавалі ў прыродзе чалавека: гэта большая склоннасьць да грэху, чым да добрых учынкаў, цярпеньне дый сьмерць.

Наш адказ Богу: Як Божае дзіця я хачу кіравацца ў жыцьці розумам асьвечаным верай. З помачай Божай буду старацца апанаваць свае нахілы да зла.

Прыклад малітвы: О, Божа, не адкажы мне сваіх нябесных дараў. О, Божа, даруй мне тое, што саграшыў я думкай, словам або ўчынкам. Барані мяне ад маладушнасьці і закамянеласьці сэрца. Выбаў мяне ад усялякай граховай пакусы. О, Божа, асьвяці маё сэрца, загіджанае дрэнным пачуцьцём. О, Божа, я грэшны чалавек, а Ты Бог міласьцівы: Ты знаеш маю слабасьць — зжалься нада мною. О, Божа, пашлі мне на помач Тваю ласку — праслаўляці сьвятое Імя Тваё!

О, Хрысьце, Збаўца мой! Упішы мяне, свайго слугу, у кнігу жыцьця і дай мне шчасьлівую сьмерць, Божа мой, хоць дагэтуль не зрабіў я нічога добрага прад Табою. Успамажы мяне сваею ласкай зрабіці пачатак добрага. О, Божа, пакрапі маё сэрца расою ласкі Тваей. О, Валадару неба і зямлі, успомні мяне грэшнага слугу свайго ў валадарстве тваім!

О, Божа, прымі мяне раскаяннага. Не адступайся ад мяне. Не дай мне зваліцца ў продню зла. О, Божа, дай мне сьлёзы пакуты і памяць на сьмерць. Дай мне цноты пакоры, чыстаты, послуху. Дай мне цярплівасьць, вялікадушнасьць, лагоднасьць. О, Божа, залажы ўва мне фундамант добрага і страх прад Табою ў сэрцы маім. Няхай буду я здатным любіць Цябе з цэлага сэрца і чыніці заўсёды волю Тваю. Барані мяне ад сапсутых людзей, ад духаў нячыстых, ад злога пажаданьня. Божа мой, Ты ўсё робіш паводле Сваей волі прадвечнай, няхай-жа воля Твая споўніцца нада мною грэшным. О, будзь багаслаўлёны на векі! Аман. (З твораў сьв. Яна Златавустага).

Божае слова: »Характар чалавека дрэнны ўжо ад маладых гадоў«. (Быцьця 21). »Бо ўсё, што ў сьвеце — пажаданьне цела, пажаданьне вачэй і пыха жыцьця — ня ёсьць ад Айца, але ад гэтага сьвету. (Ян 2, 16). »Мой унутраны чалавек знаходзіць здаваленьне ў законе Божым, але ў членах маіх я бачу другі закон, што змагаецца з законам майго розуму і робіць мяне нявольнікам закону грэху, які ёсьць у членах маіх«. (Рым. 7, 22-25).

Увага: Першародны грэх пакінуў у натуры чалавека сьляды або заганы, якія мы называем галоўнымі грахамі, бо ўсе грахі вырастаюць з гэтых заганаў, як дрэвы з карэньня. Ёсьць іх сем: 1) Пыха, 2) Прагавітасьць або хцівасьць, 3) Нячыстасьць, 4) Гнеў, 5) Абжорства і п'янства, 6) Зайзднасьць, 7) Ляніўства.

24) *Пытаньне да XIV-ай Катэхэзы:*

Як называецца грэх, зь якім мы ўсе прыходзім на сьвет?

Адказ: **грэх, зь якім мы ўсе прыходзім на сьвет, называецца першародным грахом.**

ВЕСТКІ З РЭЛІГІЙНАГА ЖЫЦЬЦЯ

Сьвяты Год 1975

А поўначы перад самымі Калядамі Павал VI аб'явіў юбілей Сьвятога Году 1975-га для Рыму, бо ў паасобных дыяцэзіях ён ужо адбыўся ў 1974 г. Юбілей пачаўся адчыненьнем звыкла замураваных дзьвярэй у базыліцы сьв. Пятра, што з'яўляецца сымбалям крыніцы тых ласкаў, якімі Царква абдароўвывае вернікаў у час Юбілею. З нагоды юбілейнага Году Папа выдаў пасланьне аб паяднаньні чалавека з Богам, якое адбываецца перадусім праз тайну сьв. споведзі, у якой Бог дароўвывае грахі каюшчымуся праз Царкву. У Царкве трэба адрожніць тую Богам устаноўленую інстытуцыю, якае мае ўладу навучаць і асьвячаць і Царкву г. зн. людзей-вернікаў, якія самі ўсьцяж патрабуюць аднаўленьня.

Прадбачваецца, што каля 8 мільёнаў пільгрымаў адведае на працягу Сьвятога Году Рым і гроб сьв. Пятра. Ёсьць пажаданым, каб і беларусы — хто толькі можа — наведалі Рым. У гэтым дапамогуць пражываючыя ў Рыме беларускія сьвятары, зь якімі перш за ўсё трэба навязаць лучнасьць.

Зьбліжэньне між хрысьціянамі і жыдамі

У мінулым годзе Папа Павал VI заснаваў адумысловую Камісію дзеля палепшаньня адносінаў між каталікамі і міжнародным юдаізмам. Хаця ўжо і існаваў Камітэт з падобнай мэтай пры Сакратар'яце Аб'еднаньня Хрысьціян, але засяг яго аказаўся лішне вузкі. Успомненая Камісія ў хуткім часе выдала пэўныя дырэктывы, каб ажывіць дэкрэт Ватыканскага Сабору. Камісія зьвяртае ўвагу на тое, каб пашыраць больш сярод хрысьціян і жыдоў сьведамасьць аб тым, што іх лучыць, прыкладам: вера ў аднаго Бога, які ёсьць Існасьцю духовай, перавышаючай дасканаласьцю ўсе стварэньні. Хрысьціянская рэлігія ёсьць глыбока і неразрыўна зьвязана з Старым Запаветам. Сам яе заснавальнік ёсьць найвялікшы жыдоўскі прарок Ісус Хрыстос; Ягоная Найсьвятая Маці, Апосталы і большасьць першых хрысьціян паходзілі з жыдоўскага народу. Хрысьціяне і жыды моляцца славамі тых самых псальмаў і гімнаў Ст. Запавету. Таму ёсьць пажаданым наладжываць сустрэчы хрысьціян з жыдамі для ў ўзаемнага пазнаньня, для супольных студыяў, для помачы адны другім. І такім чынам будуць пашырацца добрыя адносіны і любоў.

Мадзяршчына

У выніку перагавораў між Ватыканам і мадзярскім урадам Папа Павал VI мог назначыць нядаўна пяць новых Біскупаў. Цяпер з 9 дыяцэзіяў яшчэ дзьве ня маюць сваіх пастыраў.

У вольным сьвеце таксама чуваць аб мадзярах, а гэта дзякуючы Кардыналу Я. Мідсэнці, які адведвае розныя асяродкі пасяленьня, падтрымоўвае на духу сваіх вернікаў і гаворыць праўду аб камунізме, ад каторага выцерпеў страшэнныя зьнявагі і мукі. Нядаўна ўбачыў сьвет яго дзёньнік, надрукаваны ў розных мовах. Цікава высказаўся гэты вялікі Дастойнік аб сьвятарах і палітыцы: »Я ўважаю, што палітыка ёсьць злом, неабходным аднак у жыцьці сьвятара. А гэта таму, што палітыка можа вывярнуць аўтар і паставіць у небясьпеку несьмяротныя душы. Я заўсёды быў той думкі, што сьвятар павінен быць добра паінфармаваны ў адрэзку палітыкі партыі«.

Сяньня некаторыя газэты распісваюцца аб гэраізме Кардынала Мідсэнці і стараюцца яго паставіць супроць »ост-палітыкі« Ватыкана. У гэтай дэлікатнай справе за мала нам ведама, каб браць ў абарону адну толькі старану, а другую абвіняць. Рымляне калісь казалі: virtus stat in medio!

Румунія

Зроблены адзін крок наперад: нядаўна прадстаўнік ватыканскай прэсы падаў да ведама, што Апостальскі Пасад наважыўся распачаць перагаворы з урадам румынскім аб ўзаемных адносінах Царквы і дзяржавы. Каталіцкая Царква патрабуе дапамогі, бо ад часу вайны знаходзіцца ў нязвычайна цяжкім паложаньні. Тры лацінскія дыяцэзіі ня маюць сваіх Біскупаў. Царква ўсходняга абраду зьліквідаваная і сіламоц улучаная ў Праваслаўную Царкву, а пяць іхніх Герархаў з пасадаў проста пасаджаныя былі ў турмы і там памёрлі як мучанікі.

Буддысты у Папы Паўла VI

У студні г.г. Папа прыняў на аўдыенцыі Гуальва Кармапа, Старшага аднаго з буддыйскіх кляштараў у Тыбэце. Ён меў з сабой пяць манахаў. Прамаўляючы да іх Папа прыпомніў, што II-гі Ватыканскі Сабор выказаў прызнаньне для буддызму, бо кожная з ягоных формаў дала чалавецтву шмат духовых вартасьцяў. Цяпер Сакратарыят для не-хрысьціянаў вядзе працу ў кірунку ўзаемнага пазнаньня. »Кожны прагрэс якойколечы рэлігіі — казаў Папа — нас цешыць, бо прычыняецца да супакою на сьвеце«.

Харызматыкі

У гэтым Сьвятым Годзе ад 16 да 18 траўня, на Зялёныя Сьвяткі, у Рыме мае адбыцца сусьветны Кангрэс харызматыкаў. Што-ж гэта за людзі харызматыкі? Грэцкае слова »харісма« азначае дар, ласку. Таму людзей абдараных пэўнымі ласкамі дзеля выконваньня сваіх абавязкаў у

Хрыстовай Царкве можна назваць харызматыкамі. Прынята аднак у тэалёгіі харызмай называць надзвычайную ласку дадзеную Богам паасобным людзям дзеля дабра іншых. Аб гэтакіх харызматах або ласках няраз пісаў Апостал Павал у сваіх пасланьнях (I Кар. XII; Эф. IV, 11; Рымл. XII, 6-8). — Сяньня вельмі голасна аб харызматыках у Зл. Штатах Амэрыкі. Уважліва сьлядзіць іх Каталіцкая навука і Царква. Папа Павал VI зьвярнуў на іх увагу і пазволіў склікаць у Рыме Кангрэс. Духовым кіраўніком Кангрэсу назначаны бэльгійскі Кардынал Суэнанс, які будучы ў Амэрыцы меў нагоду бліжэй пазнаць харызматыкаў. Прадбачваецца каля 10 тысяч удзельнікаў. Рух гэты гуртуе пераважна маладых людзей энтузыястаў, якія сапраўды шукаюць правядзеньня сьвятога Евангельля ў жыцьцё. Дзеля таго, што не заўсёды можна адрожніць дар надпрыроднай ласкі ад паччуцёвай паталёгічнай палкасьці, Царква вельмі паступае асьцярожна, аднак там дзе справа рэлігіі і душ людзкіх, яна ніколі ня можа адказацца ад абавязку дапамогі людзям і ў патрэбе кіраваньня імі.

ЗЬ БЕЛАРУСКАГА ЖЫЦЬЦЯ

Айцец Уладзімір Тарасэвіч — Архімандрытам

Рэлігійнае жыцьцё у пасьля-ваенныя часы сярод беларусаў каталікоў значна ажывілася, але на эміграцыі ў неспрыяючых умовах! Апрача розных установаў і часапісаў, паўстала свая ўласная герархія, а як усім добра ведама ў Каталіцкай Царкве гэта ёсьць магчымым толькі пры судзейнасьці Апостальскага Рымскага Пасаду. Успомнім тут галоўныя назначэньні сярод нашага духавенства.

На просьбу беларускіх каталіцкіх сьвятароў у 1952 г. Апостальскі Пасад назначае Я. Д. Біскупа Б. Слосканса Апостальскім Візытатарам беларусаў каталікоў абодвых абрадаў лацінскага і ўсходняга. Заўважым, што Біскуп Слосканс да гэтага часу астаецца Апостальскім Адміністратарам Магілёўскім і Менскім і што ён ужо двух сьвятароў беларусаў нававысьвячаных прыняў у Менскую дыяцэзію. — У 1960 г. Папа Ян XXIII а. Ч. Сіповіча з закону Айцоў Марыянаў назначае Біскупам Марыямітанскім, а ў наступным годзе а. др. П. Татарыновіч атрымоўвае годнасьць Пралата Яго Сьвятасьці. Хутка пасьля гэтага, бо ўжо ў 1962 г. а. Уладзімір Салавей падносіцца да годнасьці Мітрафорнага Протоерэя (Пралата ўсходняга абраду), а ў 1965 а. Леў Гарошка, у тым часе Ігумен Лёнданскага Дому Айцоў Марыянаў, атрымоўвае годнасьць Архімандрыта. Гэту самую годнасьць апошнім часам атрымаў а. Уладзімір Тарасэвіч, з закону Айцоў Бэнэдыктынцаў, пробашч беларускай парахвіі Сьв. Спаса ў Чыкага.

Усё гэта сьведчыць аб прыхільных адносінах Апостальскага Пасаду да дзейнасьці беларускіх сьвятароў, дзе-б яны не знаходзіліся. Тое самае трэба сказаць і аб беларусах каталіках на бацькаўшчыне. І даўно там быў-бы свой беларускі каталіцкі Біскуп, каб не стаяла гэтаму на перашкодзе савецкая блізарукая антырэлігійная палітыка і часьць польскага духавенства, што астаўшыся на Беларусі ў далейшым карыстаецца польскай мовай у касьцёлах і мроіць аб пavароце на беларускія землі »моцарствовай« Польшчы. Усё гэта давядзе да таго, што паўстане катакомбная Церква, а кроў мучанікаў станецца насеньнем жывой народнай Хрыстовай Царквы.

Ня маючы рэлігійнай свабоды на бацькаўшчыне мы цешымся таму яшчэ больш на чужыне, калі нашыя духоўныя дзеячы атрымоўваюць заслужаную ўзнагароду.

Годнасьць Архімандрыта для Паважанага Айца Ўладзіміра Тарасэвіча мела быць нададзенай з нагоды 25-цігодзьдзя яго сьвятарства, аднак дзеля паштовага страйку ў Італіі не было змогі заладзіць пэўных патрэбных у гэтым выпадку фармальнасьцяў.

Я. Эм. Кардынал Філіпп, Прэфэкт Кангрэгацыі Ўсходніх Цэркваў, у лісьце да Біскупа Ч. Сіповіча з дня 28 лістапада 1974 г. пісаў, што Ўсходняя Кангрэгацыя ахвотна згадзілася удастоіць а. Ўладзіміра Тарасэвіча годнасьцю Архімандрыта ведаючы яго працу і жадае яму большых яшчэ вынікаў на карысьць душаў сьвятой Божай Царквы.

Галоўная ўрачыстасьць увядзеньня у сан Архімандрыта адбудзецца ў Чыкага ў царкве Сьв. Спаса дня 25 траўня 1975 г.

Найшчырэйшыя пажаданьні дарагому Айцу Ўладзіміру! Шмат год!

Лекцыі беларусаведы

Паводле прынятага пляну акадэмічнага году 1974-75 лекцыі беларусаведы адбываліся ў далейшым у наступным парадку:

Дня 12 сьнежня 1974 г. чытаў лекцыю сп. Г. Пікарда, сакратар Ангельска-Беларускага Таварыства на тэму: »Антон Навіна Луцкевіч (1884-1946) і пераклад на беларускую мову Новага Запавету і Псальмоў — 1931 г.«. Гэты цікавы даклад быў апрацаваны на матар'яле з розных крыніцаў, пераважна ангельскіх дагэтуль нікім нявыкарыстаных. Друкуем яго ў гэтым нумары нашага часапісу ў ангельскай мове.

Дня 13 лютага 1975 г. чытаў чарговую лекцыю а. А. Надсон: »Беларускія старадрукі ў заходніх бібліятэках«. Як дагэтуль ёсьць ведамых больш за 50 беларускіх старадрукаў, якія знаходзяцца ў розных сховішчах сьвету, а якіх ніхто яшчэ належна не апісаў, а калі хто іх і дакранаў, дык падаваў як расейскія ці нават польскія кнігі. Час ужо нам самім заняцца нашай багатай спадчынай, што і робіць а. А. Надсон.

Першы свой даклад для сяброў Ангельска-Беларускага Таварыства дня 19 сакавіка 1975 г. меў сп. Пётра Мэё (Mayo) з унівэрсытэту ў Шэфільд на тэму: »Навейшыя зьмены ў беларускай літаратурнай мове«. Дакладчык ёсьць аўтарам беларускай граматыкі ў ангельскай мове, якая ўжо друкуецца. У сваім дакладзе ён прааналізаваў каля 40 групаў беларускіх назоўнікаў, зьвяртаючы ўвагу перадусім на націск у паасобных словах і на арфаграфію. Незалежна ад розных беларускіх граматыкаў яшчэ ёсьць шмат беларускіх слоў, пра націск якіх або йдзе дыскусія сярод навукоўцаў спэцыялістаў або па рознаму ён стаіць жывым народным выгавары.

Усе даклады адбываліся ў залі школы сьв. Кірылы Тураўскага (39 Гольдэн Роад) а гадз. 7 вечарам і трывалі разам з дыскусіяй каля поўтары гадзіны. Пасьля ўсе прысутныя (каля 25 асоб) мелі пасілак і шклянку віна. Як доўгалетнія практыка сьведчыць, для навукі патрэбна таксама сяброўская атмасфэра.

X-ы Гадавік Журналу Беларускіх Студыяў

Падаём коратка зьмест X-га гадавіка ЖБС за 1974 г., які нядаўна (у месяцы сакавіку) толькі выйшаў з друку, а які можна замовіць пад наступным адрасам: Mr. J. Michaluk, 11 Ridgeview Road, London, N20 0HH.

У гэтым нумары надрукавалі свае працы: Г. Лімінг, »Мова Новага Запавету і Псальмоў выданых у Куцейне ў 1652 г.«. Кніжка гэта знаходзіцца ў бібліятэцы Францішка Скарыны ў Лёндане. — Праф. Шавялёў, »Размяжаваньне тэкстаў беларускіх і украінскіх у пісьменнасьці перад 1569 г.« — А. Б. МакМільлін, »Рымы і мэтрыка беларускага верша XIX ст. Статыстычныя заўвагі«. — П. Мэё, »Адхіленьні ад нормаў беларускага правапісу: замена е праз я у складах пасьля націску«. — Р. Д. Сассэкс, »Спроба фанэтычнага апісаньня беларускай мовы«. — А. Надсон: Выбраная бібліяграфія. — Зацемка аб Обэроне Гэрбэрт, былым Старшыні Ангельска-Беларускага Таварыства. — Рэцэнзыі кніг і беларуская хроніка.

Акадэмія прысьвячаная Юрку Віцьбічу

2 сакавіка г.г. сабраліся беларусы зь Лёндану і ваколіцаў у залю Школы Сьвятога Кірылы Тураўскага (Фінчлі), каб належна ушанаваць памяць нядаўна памёршага пісьменьніка Юркі Віцьбіча. Даклад аб жыцьці і творчасьці пісьменьніка прачытаў Біскуп Ч. Сіповіч, у часе якога сп. сп. Залога і Зданковіч чыталі некаторыя творы Віцьбіча. Таксама прысутныя праслухалі паэму Алеся Салаўя: »Зьвіняць Званы Сьвятой Сафіі« (Зальцбург 1946), прысьвячаную аўтарам Юрку Віцьбічу, а запісаную на магнітафонную стужку рэдакцыяй радыёперадачаў »Свабода« ў мастацкім выкананьні А. Адамовіча і Я. Запрудніка. Акадэмію арганізавала Управа ЗБВБ і кіраваў ёй яго Старшыня сп. Я. Міхалюк.

Часапіс »Званіца«

Ад сьнежня 1974 г. пачаў выходзіць у Лёндане (як апісвае ягоны пад-тытул) царкоўна-грамадзкі часапіс праваслаўных беларусаў у Вялікай Брытаніі пад назовам »Званіца«. Выйшлі ўжо тры нумары. »Сьціплае ратагарнае выданьне« — чытаем у звароце да чытача Нр. 1, с. 2 — ставіць перад сабой далёка ад сьціплых мэты: »На балонках »Званіцы« мы будзем званіць, будзіць, напамінаць аб нашым гістарычным мінулым, а таксама аб сучасных падзеях, якія адбываюцца ў беларускім царкоўным і нацыянальным жыцьці . . . У сваёй выдавецкай дзейнасьці мы будзем старацца крысталізаваць нашыя думкі, захоўваючы чысьціню хрысьціянскай навукі і нацыянальнай ідэі . . .« Няма больш шляхотных прынцыпаў ад тут выказаных. Нажаль, у складаных жыцьцёвых абставінах абараніць іх нялёгка!

Сп. Гай дэ Пікарда — Рыцарам Нацыянальнага Ордару Заслугі Францыі

Францускамбасада ў Лёндане паведаміла лістом з дня 18 сьнежня 1974 г. сп. Гая дэ Пікарда — добра ўсім беларусам ведамага сакратара Ангельска-Беларускага Таварыства і аўтара шматлікіх прац з галіны беларусаведы — што францускі ўрад узнагародзіў яго пачэсным тытулам Рыцара Нацыянальнага Ордэна Заслугі (Chevalier de l'Ordre National du Mérite).

Даручэньне ордану адбылося ў францускай амбасадзе дня 13 траўня 1975 г. ў прысутнасьці сваякоў, прыяцеляў і знаёмых сп. Пікарды. Ад беларусаў прысутнічаў Біскуп Ч. Сіповіч.

Хаця ўзнагарода сп. Пікарду прызнана за яго дзейнасьць і заслугі для францускага народу, аднак варта запамятаць, што ў яго рэкамандацыі адпаведнымі дзейнікамі была пададзена і яго навуковая дзейнасьць у галіне беларусаведы.

Беларусы, прыяцелі сп. Пікарды, вітаюць яго з прызнаньнем узнагароды і шчыра жадаюць яму посьпехаў у далейшай разнастайнай яго дзейнасьці на карысьць абодвых слаўных народаў францускага і беларускага.

Сьвяткаваньні 25-га Сакавіка

Як кожнага году, гэтак і сёлета, беларусы — раскіданыя па ўсім сьвеце — ўрачыста адзначылі 57-ую гадаўшчыну прагалошаньня Беларускай Народнай Рэспублікі. Тут успомнім толькі аб урачыстасьцях у Нямеччыне і ў Лёндане.

У *Мюнхэне* сабраліся беларусы дня 9 сакавіка перш у царкве непадалёк ад галоўнай станцыі, а пасьля ў залі. Сьвятую Літургію адправіў Біскуп Ч. Сіповіч у саслужэньні з а. А. Надсонам, у часе якой меў слова да прысутных аб нашых адносінах да Бога, да Бацькаўшчыны і да самога сябе. Па адслужэньні Літургіі ўсе сабраліся на супольны абед. Айцец А. Надсон зрабіў даклад аб стане беларускай бібліятэкі і музэю ў Лёндане. Беларускую грамаду ачоліваў сп. Ул. Бортнік і ён кіраваў імправізаванай праграмай зборкі, якая перапляталася прамовамі і сьпевамі.

У *Лёндане* сьвяткаваньні ладзіў Лёнданскі Аддзел ЗБВБ дня 23 сакавіка ў залі школы Сьв. Кірылы Тураўскага. Кароткую прамову ў анг. мове меў сп. П. Навара. З чужынцаў ушанавалі наша сьвята у сваіх прамовах сп.сп. Рамішвілі (грузін), Трэмбіцкі (паляк), Бабіцкі і Васылэнко (украінцы). Адсьпяваньнем нацыянальнага гімна закончылася афіцыяльная частка урачыстасьці. Хутка усе прысутныя былі запрошаныя на акуратна прыгатаваны пачастунак.

Памёр Базыль Лукашык

Ад Управы Беларускай Грамады ў Штокгольме прышла сумная вестка, што дня 17 савіка 1975 г. памёр Базыль Лукашык і быў пахаваны дня 27 сакавіка у Сустаўсбэргу. Вечны супакой душы нашага суродзіча!

Сучасныя думкі і прыказкі

Без праўды няма свабоды. Страціш праўду, трапіш у няволю грэху, чарта або ворага.

Хто не бароніць свайго права, той яго не варты.

Даражэй вочы ў пары, чым залатыя акуляры.

Мілей ногі, чым панчохі, што не баляць анітрохі.

Пільнуй галавы, то й шапка знайдзецца!

Як жывеш пуста, то ў галаве гарох з капустай.

Часта б'юць па пальцах, каб рукі працавалі.

Маладому вельмі сьмешна, як стары працуе пасьпешна.

Стары, як малое дзіця і лоб разаб'е нехацця.

Баба есьць надта скора, але доўга гавора.

Богу маліся, а працуй — не ляніся.

Як гандлюеш, мей веру. Калі п'еш, дык знай меру.

На дзікі куст не пазірай.

Зямля чужая не сагрэе того, хто любіць родны край. (Р. Крушына).

Чалавек любіць быць крыху пастрашаны.

Калі пачынаюць аб кім дрэнна гаварыць, значыць, што ён старэе.

Дрэнна дзецям вядзецца, калі сям'я разаб'ецца.

Што ў целе душа, то ў сьвеце хрысьціянін. (Аполёгія II стагодзьдзя).

Бог стварыў час, а чалавек пасьпешнасьць. (Ірляндзкае).

Сьвет трымаетцца на чатырох падставах: навукай мудрага, справядлівасьцяй моцнага, адвагай мужнага і малітвай добрага. (Арабская) (А можа і арабскай нафтаю? . . .)

Найбольш часу мае чалавек, які не адкладае на посьле. (Кітайскае).

Няпраўда абляціць паў горада, пакуль праўда абуецца. (Чэскае).

На тры рэчы няма ратунку: на людзкую злосьць з зайздрасьцяй, на бяду зь ляніўствам і на хваробу ў старасьці. (Усходняе).

Голад мацней усялякага гора. (Дантэ).

Няма нічого больш вялічнага і страшнага як маўчаньне галодных.

Першы на твары галоднага памірае нос . . .

З ЖЫЦЬЦЯ У ЛЯГЕРАХ:

Лягчэй вярблюду прайсьці праз ігольнае вуха, чым 58-ой выйсьці на волю!

Ноч для сну, а дзень для адпачынку. (Прыслоўе блатных).

Яго пасадзілі за »ліцэпреступленіе« — за усьмешку: паказалі яму нешта ў »Праўдзе«, а ён усьміхнуўся.

Перадам кланяйся, бокам глядзі, а задам шчупай.

Прышоўшы ня сумуй, выходзячы не радуйся!

Яму далі тры: адсядзеў пяць і выпусьцілі заўчасна.

Хто ня быў, той пабудзе; а хто быў, той не забудзе.

Сьпіць-сьпіць, але адпачыць няма калі.

З Ь М Е С Т

Printed by the Ukrainian Publishers Limited 200 Liverpool Rd., London, N1 1LF.